

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القادرياني والقادريانية

دراسة وتحليل

أبو الحسن علي الحسيني الندوي

مدير ندوة العلماء بالهند

وعضو المجتمع العلمي العربي بدمشق

الدار الشيعونية
للتأليف والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

الطبعة الثانية ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م

الطبعة الثالثة ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م

الطبعة الرابعة ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م

الطبعة الخامسة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

جدة : الإدارة - البغدادية عمارة أجوهرية الدور الثاني شقة رقم ٧ و ١٢
تليفون ٤٣٠٤٣ / ٦٤٢٤٠٦٤٣ / ٦٤٣٢٨٢١ ص. ب. : ٤٠٤٣ بريقياً : نشر دار -
الرياض : المستعمالية، شارع الأربعين تليفون ٤٦٤٧٥١٥ ص. ب. : ٩٤٧٣
الدمام : الشارح العام، عمارة المنصور والعيشي ص. ب. : ٨٩٩٩ تليفون ٢٣٥١٥
بريقياً : نشر دار الدمام -



ترجمة المؤلف

أمين عام لندوة العلماء لكهنؤ الهند ، ورئيس دار العلوم
التابعة لها .

وهو بجانب ذلك :

رئيس المجمع الاسلامي العلمي في لكهنؤ الهند ،
وعضو مراسل للمجمع العلمي العربي بدمشق ، وعضو في
المجلس الأعلى للشؤون الدينية لوزارة الأوقاف بالقاهرة ،
والمجلس الاستشاري للجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ،
والمجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة ،
والمؤتمر الإسلامي بالقدس ، والمؤتمر الإسلامي في
بيروت ، والمركز الإسلامي في جنيف ، ومجلس الشورى
لدار العلوم ديوبند الهند ، والمجلس التنفيذي لدار المصنفين
في أعظم كره ، الهند ، ودائرة المعارف العثمانية في حيدر
آباد ، الهند .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة بين يدي الكتاب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين ونحائهم النبيين محمد وآله وصحبه أجمعين ومن تبعهم
بإحسان الى يوم الدين .

أما بعد فقد ظهرت الديانة القاديانية في آخر القرن التاسع
عشر المسيحي في الهند بعد استقرار الحكم الانجليزي فيها
وهي ثورة على النبوة المحمدية - على صاحبها الصلاة
والسلام - وعلى الإسلام ، ومؤامرة دينية وسياسية ، إن وجد
لها نظير في المخطر والضرر على الإسلام ، ففي الحركة
الإسماعيلية الباطنية التي تولى كبرها عبيد الله بن ميمون القداح
في القرن الثالث الهجري ، وأشك أنها بلغت مبلغ الأولى -
القاديانية - في أصالة الفساد . ودقة المؤامرة ومعاداة الإسلام .
وتبنتها الحكومة الانجليزية واحتضنتها ، وساعدتها

العوامل الاجتماعية والسياسية والفكرية الكثيرة التي توفرت في عصر ظهورها فانتشرت على بعدها من الإسلام وأصبحت طائفة كبيرة يحسب لها الحساب ، وأصبحت « قاديان » مركز دعوة ودعاية وسياسة يدين لها ويؤم شطرها بعض كبار المثقفين ... الثقافة العصرية - ورجال الدولة ، ولا يرى لها نشاط إلا في المناظرات وإثارة الشكوك والتبهمات في المسلمين وتأييد السياسة الانجليزية ونشر الدعاية لعقيدتها الخاصة في الهند وخارج الهند ، حتى انقسمت الهند عام ١٩٤٧ وتكوّنت باكستان وفرضت الحكومة الانجليزية الراحلة عن الهند ظفر الله خان على باكستان كوزير للخارجية ، وانتهاز الأخير فرصة سلطته بكل حزم وعزم ، فشحن لوزارة الخارجية والمقرضيات في عواصم العالم بالقاديانيين ، ودسهم في مصالح الحكومة الأخرى ، وسلطهم على رقاب الموظفين المسلمين ، وتسربوا في الجيوش الباكستانية ، واحتلوا مناصب خطيرة في الجيش ، وفي الشرطة وفي مصلحة الطيران .

وقد كونوا إمارة حرة في بنجاب تسمى « الربوة^(١) » وهي مستعمرة قاديانية لا يوظف فيها إلا القادياني ، ويمكن أن تشبه الربوة في باكستان بإسرائيل في فلسطين ، وكلاهما جائم على

(١) سموها الربوة ليطلقوا عليها قوله تعالى : « وأوتيناها آل ربوة ذات قرار ومعين » وهذا هو المنطق القادياني المعروف .

صدر المسلمين وقائم منهم بالمرصاد .

وبدأت القاديانية توجه دعوتها ورسالتها إلى البلاد العربية والإسلامية ، وبدأت تظهر في العراق وسورية وتنتشر في أندونيسيا^(١) ، ومن أعز أمانيتها وأحلامها ومن أعظم مطامعها ، أن تنتشر في جزيرة العرب - مهد الإسلام وعاصمة محمد عليه الصلاة والسلام - وأن يكون لها مركز قوي في مكة أو المدينة شرفهما الله وأعادهما من كل فتنة وإلحاد ، وبدأت تعني بالجهات القاصية في قارة افريقية والدول الإسلامية الناشئة ، ولا تضيع فرصة لنشر دعايتها وتوجيه دعوتها في المؤتمرات السياسية والندوات العلمية العالمية والمؤسسات الدينية الكبيرة .

لقد فرغ علماء المسلمين ورجال الدين لهذه الفتنة من أول يومها ، وكان أول من فرغ لها علماء الهند بطبيعة الحال ، فحاربوها بأقلامهم وألسنتهم وعلمهم ، وذلك أقصى ما كان يمكن في عهد الدولة الانجليزية ، وكان في مقدمة هؤلاء المجاهدين الشيخ محمد حسين البتالوي ، وهولانا محمد علي المونكيري مؤسس ندوة العلماء والشيخ ثناء الله الأمرتسري ، والعلامة الكبير الشيخ أنور شاه الكشميري الذي ألقته هذه

(١) بقا أن عدد من يدين بها كبير ومتنشر في أندونيسيا ، ومنهم بعض كبار المتقين ورجال السياسة .

الفتنة وشغلت خاطره وتفكيره واستولت على مشاعره ، وكان من أنشط الجمعيات والجماعات في محاربة هذه الفتنة الباغية جمعية الأحرار وعلى رأسها وفي مقدمتها الخطيب المصقع السيد عطاء الله البخاري الأمرتسري^(١) ، ومن هؤلاء الموفقين الدكتور محمد إقبال الذي كان من كبار المثقفين المبتنورين الذين أنجبهم العالم الإسلامي في العصر الأخير ، ومن كبار الدعاة إلى الاتحاد الإسلامي المتسكنين بمبدأ التسامح ، ومع ذلك كان أول من دعا إلى فصل القاديانيين من المسلمين واعتبارهم أقلية غير مسلمة .

وأطبق العلماء على تضليل القاديانيين وتكفيرهم وأصبح ذلك كلمة اجماع لم يشذ منها إلا شاذ ، وأفتوا وألفوا في ذلك مؤلفات كثيرة ، وأصدرت مراكز الفتوى فتاوى صريحة بكفرهم وارتدادهم عن دين الإسلام ، وأصدرت محكمة بهاولپور سنة ١٩٣٥م بعد مناقشة طويلة دامت عامين كاملين واشترك فيها كبار علماء أهل السنة وكبار علماء القاديانية ، حكمها بكفر القاديانية ، وعدم حلة نكاح المسلمة بالقادياني ، وكتب القاضي الفاضل محمد أكبر خان حيثيات الحكم في تفصيل واستدلال ، وحكم بارتداد القادياني ، وأن نكاح عائشة

(١) توفي إلى رحمة الله في ربيع الأول سنة ١٣٨٦ هـ (أغسطس ١٩٦٦ م) .

ينت إلهي بخش مع عبد الرزاق القادياني باطل شرعاً ، وقد
استعرض دلائل الفريقين وناقشها نحو مائة وخمسين صفحة
أصبح من المصادر العلمية والمراجع القضائية في هذا
الموضوع^(١) .

ولما اشتد خطب القاديانية ، وكادت تستولي على
باكستان - الدولة الإسلامية الكبرى - وبقلت الزمام من يد
الإسلام ، فرعت الجماعات الإسلامية والأحزاب المختلفة
والشخصيات الدينية بهذا الوضع الشاذ ، واجتمع عنهم ثلاثة
وثلاثون ممثلاً من رؤساء الجمعيات والجماعات الدينية وكبار
العلماء في باكستان في يناير عام ١٩٥٣ م في كراچی ، فطلبوا
من الحكومة أن تجعل القاديانيين أقلية غير مسلمة لها حقوقها ،
وأن تخصص لهم ما يستحقون حسب عددهم من المقاعد في
البرلمان الباكستاني ، وما يستحقون من الوظائف في مختلف
المصالح والادارات حتى لا يستولوا على أداة الحكومة والجهاز
الاداري في باكستان ، ولا يضايقوا المسلمين في دولتهم التي
أسسوها بدمائهم وأشلانهم .

وخصامت الحكومة عن هذه المطالبة العادلة الصارخة ،
ولم تعرها شيئاً من العناية ، فاضطر قادة الفكر إلى حركة عامة

(١) راجع فضيله ، مقدمة بهاولپور ، طبع في ١٩٣٥ م في لاہور في اللغة الأردية .

تُبدي السخط العام وتفتح الحكومة بتغلغل هذه الفكرة ،
والرغبة في طبقات الجمهور ، وكانت حركة شعبية هائلة لم
تشهد البلاد مثلها منذ عهد بعيد ، وقد أضعفت هذه الحركة
القاديانية كثيراً وأقصتها عن الحياة العامة والمجتمع
الإسلامي ، وانتهت بسحب ظفر الله خان عن الوزارة أخيراً ،
ولكنها لا تزال قوة في الداخل ودعاية في الخارج ، ولا تزال
خطراً على الفكرة الإسلامية ووحدةها في العالم الإسلامي ،
وعلى الجيل الجديد الذي لم يهضم الإسلام ولم يتشرب
تعاليمه وثقافته ولم ترسخ فيه العقيدة الإسلامية الأصيلة ، ولا
تزال شيطنة في بث دعوتها وعقيدتها في الأقطار العربية التي لا
تخلو من الفوضى الفكرية - كغيرها من الأقطار - وجهل العقيدة
الإسلامية في بعض الأوساط وقلّة الحمية الدينية في بعضها ،
أضف إلى ذلك جهل إخواننا العرب الشباب لحقيقة القاديانية
وتاريخها وعقائدها ، وعجزهم عن الإطلاع على مصادرها
ومؤلفات مؤسسيها ، وانخداعهم بالدعايات وتأيد ظفر الله
خان لبعض القضايا الإسلامية ، وبعض مواهبه وشهرته التي لا
صلة لها بالعقيدة وصحتها ، والتي يزرعها الكافر والمؤمن ،
والفاسق والصالح .

وقد عني بعض كبار العلماء في مصر والشام بالرد على
القاديانية ، وكانت لهم في ذلك مواقف محمودة يستحقون
عليها الشكر والتقدير ، ولم يمكنهم الإطلاع على العقيدة

القاديانية وطبيعتها وتاريخها والدور الذي مثلته ، لأن المكتبة القاديانية لا تزال في « نردو » ، ومؤلفات المرزا غلام أحمد العربية - على قلتها - يضمن بها ويحرص على إخفائها ، فلم تكن كتابات علمائنا في البلاد العربية - على قيمتها العلمية والدينية - تصويراً دقيقاً صادقاً للديانة القاديانية وما تشتمل عليه من ظلمات ، وقد وجدت في زيارتي للشرق العربي وإقامتي في حواضره وعواصمه رغبة ملحة في نقل العقائد القاديانية وتعاليمها إلى العربية ، وتعريفها إلى العلماء العرب حتى يصح لهم الحكم عليها ويمكنهم نقدها وتزييفها .

كل ذلك أقلق شيخنا الجليل العارف الكبير مولانا عبد القادر الرأى بوري^(١) الذي يلهب غيره على الإسلام وعقيدته وحماسة في الدفاع عن كرامة الرسول وعرضه ، والذي هو من أعرف الناس بأخطار القاديانية وأهدافها ، قد عاصر ولادة القاديانية وشؤونها وقابل مؤسسها ، وجلس إلى صاحب فكرتها وسرها الحكيم نور الدين ، وكان دائماً من وراء الجهاد ضد الحركة القاديانية في بتجاب ومدده الروحي وسنده الديني ، وأمرني بتأليف كتاب بالعربية أعرض فيه الديانة القاديانية

(١) استأثرت به رحمة الله تعالى في ١٤ ربيع الأول من سنة ١٣٨٢ هـ (٢٩ أغسطس ١٩٦٢ م) في لاهور ، تهرى بذلك علم من أعلام الإصلاح والتربية واليقين والمعرفة ، رحمه الله تعالى .

وعقيدتها وتاريخها ، وقد حثه على ذلك ندوة ما يقدم في هذا الموضوع إلى المثقفين العرب ، فقد انعقدت الندوة العلمية العالمية في لاهور في يناير ١٩٥٨ م وحضرها وفود من العالم العربي ، وتساءل كثير من أعضائها عن القاديانية ، ولم يجد أصدقائنا - على شدة حرصهم - ما يقدمونه إلى هؤلاء العلماء .

وصلت إلى لاهور على إثر هذه الندوة العلمية ، فكان الشيخ وكان أصدقائي الكثيرون في الشطاري ، وكان الشيخ مصمماً على أن لا يتركني حتى أؤلف هذا الكتاب ، ورأيت منه الجهد والمحرص الشديد على هذا التأليف الذي يراه حاجة من حاجات هذا العصر الإسلامية ودقاعاً عن كرامة الرسالة المحمدية الأخيرة ، التي تلاعب بها واجترأ عليها هذا الجسور ، وعرض الإسلام للخطر الدائم ، ورأيت من سعادتي أن يقع علي اختيار أحد كبار المخلصين ، وأن أكون جندياً صغيراً للدفاع عن الإسلام ، وأن أناقح عن عرض محمد عليه الصلاة والسلام ، وعن حماه وأرد عنه الكلاب والذئاب .

وكنيت مكلفاً بدراسة المكتبة القاديانية الضخمة الثقيلة التي خلفها مؤسسها وبعض أتباعه واستعراضها ، ولم يتفق لي ذلك من قبل^(١) ، إذ لم يكن شيء أنقل علي وأبغض إلى من

(١) سبق للمؤلف بحث في الموضوع أسماه « انتقادية ثورة على النبوة المحمدية »

قراءة هذه الكتب الضخمة التي كتبت في أسلوب ثقیل لا تفید قارئها علماً جديداً ولا تروح نفسه ، فليس فيها علم غزير ، ولا طرافة ولا متعة أدبية ، ولكنني عذمت على ذلك واعتكفت في حجرة من حجرات منزل الوجیه الفاضل الشیخ عبد الحمید عضو البرلمان الباكستاني والوزير السابق ، وحضر لي الاخوان مكتبة القاديانية ومن كتبها ما يحتوي على أكثر من ألف صفحة ومنها ما يشمل على أقل منه ، وعكفت على مطالعتها والاقتباس منها ، ثم بدأت أكون رأيي وفكرتي فأكتب وأؤلف ، حتى تم الكتاب في قرابة شهر ، وكان ذلك في اليوم السابع والعشرين من فبراير عام ١٩٥٨ م ، والحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات .

وقد كان دليلي في هذه المكتبة الواسعة صاحب هذه المكتبة مولانا محمد حیاة الذي يكاد يكون دائرة معارف القاديانية . وله اقتدار عجيب واستحضار غريب لكل ما يتصل بالقاديانية ، وكنت أقتبس من كلتا المكتبتين الصامتة والناطقة ، واعترف أنني لم أكن أستطيع أن أؤدي مهتي لولا مساعدة هذا الاستاذ الكبير الذي يتهيأ الدعاة القاديانيون ويتحامون مناظرته .

= والإسلام ، ولكنه بحث موجر بنظرة عاجلي في القاديانية ، لم يتعرض المؤلف لأجنها المكتبة القاديانية واقتصر فيها على بعض النقول والآراء .

وأذكر بالشكر والتقدير المجاهد الكبير الشيخ محمد علي الجالندهرى ، أمين « مجلس تحفظ ختم نبوت » ، وقد كان من كبار المرحبين بفكرة التأليف والمشجعين لإتمامه ، كما أشكر الأساتذة لآل حسين أخترو واحسان احمد الشجاع آبادي وعبد الوحيد وعبد القادر بما نلت منهم من مساعدات ومصادر قيمة في الموضوع .

وأخيراً لا أخراً يدين مؤلف الكتاب للأستاذ الكبير المرحوم محمد إلياس البرني لما أفاد من كتابه العظيم « قادياني مذهب » ، الذي يعتبر موسوعة في المعلومات عن القاديانية ، وكان له توجيه كبير في وضع المخطط لتأليف هذا الكتاب ، رحم الله المؤلف وجزاه عن الاسلام خير الجزاء .

أما بعد فقد كتبت هذا الكتاب في أسلوب عصري شائق ، وتحاميت الأسلوب الجدلي القديم ، حتى لا يزه في قرائته الشباب المثقف ، وتناولت شخصية مؤسس الديانة بالدراسة والتحليل العلمي ، وذكرت كيف تطورت فكرته وعقيدته ، وانتقدت الديانة وصاحبها في أسلوب علمي نزيه ، وتحريت الدقة والصحة والأمانة في ترجمة العبارات والنصوص وحكايتها والاحالة إلى الصفحات ، وذكرت المصادر القاديانية مع بيان طبعاتها لأن القاديانيين عرفوا بالتخير في الطباعات المختلفة ، واشتهروا بالمكابرة وجحود النقل .

وأرجو أن يكون هذا الكتاب الصغير منيراً للفكر وزاداً
للدعاة : ومغنياً عن الأسفار الكبيرة .

وصلّى الله على خير خلقه وخاتم رسله وأُنبيائه سيدهنا
محمد وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أبو الحسن علي الحسيني الندوي

سلخ شعبان ١٣٧٧ هـ

ندوة العلماء نكهنو (الهند)

البَابُ الْأَوَّلُ

الْمُتَعَصِّاتُ الْأَسَاسِيَّةُ وَعَصَرُهَا وَنَتِجَتَا

المفصل الأول

القرن التاسع عشر المسيحي

يتسم القرن التاسع عشر المسيحي بالاضطراب الفكري والثورات النفسية في الشرق الإسلامي ، وقد اشتد هذا الاضطراب وعنف هذا الصراع في الهند بصفة خاصة ، حيث كان الصراع بين الحضارتين - الغربية والشرقية - ، وبين الثقافتين - الحديثة والقديمة - ، وبين الديانتين - الإسلامية والمسيحية - أوضح وأقوى .

أنخفضت ثورة الهند الكبرى ، ثورة ١٨٥٧ م ، وأصابت المسلمين في الهند دهشة الفتح ونكبة الهزيمة ، وعانوا وطأة الاستعمار السياسي ، ووطأة الاستعمار الثقافي ، وقامت الدولة الفتاة المنتصرة تنشر ثقافتها وحضارتها ، وانتشر القسوس في الهند يدعون إلى المسيحية ، ويحرضون على زعزعة العقيدة الإسلامية وإضعاف الثقة بأسس العقيدة ومصادر

الشريعة ، وكان الجيل الناشئ - الذي لم ترسخ فيه التعاليم الإسلامية - فريسة هذه الدعوة بصفة خاصة ، وكانت المدارس الثانوية والكليات - والجامعات قليلة في ذلك العصر - مرتعاً خصيماً للاضطراب الفكري والثورة النفسية ، وظهرت حركة انتصر ، وكانت سوجة الالحاد والتردد في العقائد أقوى وأطغى ، وكثرت المناظرات بين النفوس وعلماء الإسلام ، انتصر فيها العلماء وظهرت فيها قوة حجج الإسلام ، ولكن تلا كل ذلك قلق في النفوس وتنبيل في الأفكار والعقائد .

واتسع الخرق بين الفرق الإسلامية ، وتحمست كل فرقة في الرد على غيرها ، وكثرت المظاهرات والمجاهلات أدت في بعض الأحيان إلى المضاربات والمحاكمات ، وحمي الوطن وعنف الصراع ، وكل ذلك أحدث قلقاً فكرياً وأضعف حرمة الدين ومهابته ، وحط من مكانة العلماء وكرامتهم .

وتنشط السحترفون بالتصوف ، والتافسون في نشر شطحياتهم وإلهاماتهم ، وقويت رغبة العامة واللاهية في الأمور الغريبة ، والخراف العجيبة ، والأخبار الخيالية ، وكثر المتطفلون والأدعياء وهبوا العقول والنفوس لكل أمر غريب ، وشيء جديد ، وكل دعوة طريفة وحديث خرافية .

استولى على المسلمين اليأس والتدمير والقلق ، ورش الناس من إصلاح الأوضاع بالأساليب العادية الضعيفة ، وبدأوا

يتطلعون إلى متفد جديد غريب ، وكثر الحديث عن الفن
والعصر الأخير ، وكثرت التنبؤات والآلهامات ، ودأعت
انسمامات والتكهنات .

وكانت بنجاب أكبر مجال للقلق الفكري وضعف العقيدة
والعلم ، فقد قاست هذه الناحية من بلاد الهند حكم المسكة
الذي كان أشبه بالحكومة العسكرية أو الحكم العرفي ثمانين
حولاً ، تزلزلت في خلالها العقائد ، وضعفت الحمية الدينية ،
وفقدت الثقافة الإسلامية الصحيحة ، واضطربت الأفكار
والعقول والنفوس اضطراباً عظيماً ، وتهيأت لكل ثورة فكرية ،
ودعوة متطرفة .

وقد ظهر المرزا غلام أحمد في أواخر القرن التاسع
عشر ، فوجد محيطاً مناسباً لفكرته ودعوته وضموحه ، ووجد من
البيئة التي نشأ فيها ، والظروف والأوضاع التي عاصرتها ورافقتها
كل مساعد ومشجع ، ووجد من الحكومة التي كانت في أشد
الحاجة إلى زعيم روحي يؤيد سياستها ويتشبع لها كل ترحيب
وتشجيع ، وهكذا سارت القاديانية سيرها تحت ظروف مساعدة
حتى أصبحت ديانة مستقلة ، وأصبحت مشكلة تهدد العالم
الإسلامي .

وعن هذه المشكلة ونشوءها وتطورها نتحدث في هذا
الكتاب .

الفصل الثاني

المرزا أحمد غلام^(١)

نسبه واسرته :

يسمى المرزا غلام أحمد القادياني إلى السلالة
المغولية ، وإلى فرع من فروعها يسمى « برلاس^(٢) » ، وظهر
له متأخراً (أو ألهم من الله وكلم على التعبير الذي يؤثريه) أنه
من النسل الفارسي^(٣) ، وكان جده الكبير المرزا كل محمد ،
صاحب قرى وأملاك ، وصاحب إمارة في پنجاب ، وقد
حسرها جده المرزا عطا محمد في حرب دارت بينه وبين

(١) انصرونا في ترجمته على مؤلفات المرزا غلام أحمد نفسه وتصريحاته وكتابه ،
وكتاب سيرة المهدي لتجلى الأوسط المرزا بنور أحمد ، والمصاهر القاديانية فقط .

(٢) هامش كتاب البرية للمرزا غلام أحمد ص ١٣٤ .

(٣) الأربعين رقم ٢ ص ١٧ غنى الهامش ، وترجمة الاستفتاء ملحق حقيقة الوهي ص
٧٧ وقد أخرج كثيراً بحديث « لو كان الإيمان لثأله رجل من قلوب » .

السكة - الذين استولوا على بنجاب في فجر القرن التاسع عشر - وبقيت له خمس قرى من هذا التراث الكبير^(١) .

وقد عرف بيته - كما يحدثنا المرزا مرة بعد مرة ويتباهى بذلك في رسالته التي قدمها إلى الحكومة الانجليزية - بالولاء والإخلاص للإنجليز ، والتفاني في طاعتهم وتشييد ملكهم ، يقول : « لقد أقرت الحكومة بأن أسرتي في مقدمة الأسرى التي عرفت في الهند بالنصح والإخلاص للحكومة الإنجليزية ، ودلت الوثائق التاريخية على أن والدي وأسرتي كانوا من كبار المخلصين لهذه الحكومة من أول عهدها ، وصدق ذلك الموظفون الانجليز الكبار . وقد قدم والدي فرقة مؤلفة من خمسين فارساً لمساعدة الحكومة الإنجليزية في ثورة عام ١٨٥٧ م ، وتلقى على ذلك رسائل شكر وتقدير من رجال الحكومة ، وكان أخي الأكبر غلام قادر بجوار الانجليز على جبهة من جبهات حرب الثورة^(٢) » .

ولادته :

ولد المرزا عام ١٨٣٩ م أو ١٨٤٠ م في آخر عهد حكومة السكة في بنجاب في قرية قاديان من مديرية

(١) كتاب البرية ص ١٤٢ - ١٤٤ .

(٢) كتاب البرية ، الإعلان المؤرخ ٢١ من سبتمبر ١٨٩٧ م ص ٣ - ٥ .

« كراداسبور » (الواقعة بعد التقسيم في الهند) ، وكان في
السابعة عشرة من عمره يوم نشبت الثورة الهندية الكبرى (١) .

ثقافته :

تلقى المرزا مبادئ العلم وقرأ الكتب المتوسطة في
المنطق والحكمة والعلوم الدينية والأدبية في داره حتى : لأساتذة
فضل إلهي ، وفضل أحمد ، وكل علي شاه ، والطب القديم
على والده الذي كان طبيباً ماهراً ، وعرف أيام الطلب بالعكوف
على المطالعة والاشتغال إليها وإجهاد النفس حتى حمل ذلك
والده مراراً على الأسفاق إلى صحته (٢) .

وظيفته واشغاله :

توظف المرزا في محكمة حاكم السديرية في مدينة
سيالكوت بمرتب يساوي خمس عشرة روبية (٣) (جنيهاً مصرياً
وزيادة يسيرة) وبقي على ذلك أربع سنوات من عام ١٨٦٤ م
إلى عام ١٨٦٨ (٤) ، قرأ خلال ذلك كتابين في الإنجليزية (٥) ،

(١) كتاب البرية ص ١٤٦ ..

(٢) كتاب البرية ص ١٤٩ - ١٥٠

(٣) كتاب « تحفة » شهزاده ويلز (مديرة إلى ولي العهد سمو أمير ويلز) بقلم المرزا
بشير الدين محمود نجل مؤسس الدولة وخلقته الثاني ص ٣٤ .

(٤) سيرة السهدي ص ٤٤ ، ج ١ - (٥) ميرزا المهدي ص ١٥٥ ، ج ١

ودخل في اخبار الحقوق وأحقق فيه^(١) ، واستفاد من هذه الوظيفة عام ١٨٦٨ م ، وشارك والده في المحاكمات والقضايا التي كان مشغولاً بها ، وكان يتفرغ رغباً عن ذلك لمطالعة كتب التفسير والحديث والتدبر في القرآن كما يقول^(٢) .

صفته وأخلاقه :

وقد لوحظ عليه من بداية أمره البساطة والفرادة وقلة الفطنة والاستغراق ، فكان لا يحسن ملأ الساعة ، وكان إذا أراد أن يعرف الوقت وضع أناملته على ميناء الساعة وعد الأرقام عدداً^(٣) ، وكان لا يحسن لبس الأحذية الإفرنجية الجديدة ، ولا يميز الأيمن منها من الأيسر حتى اضطر لذلك إلى وضع العلامة عليها بالخبير ، وكان يخطئ ، رغم ذلك^(٤) ، وكان يضع أحجار الاستنجاء التي يحتاج إليها كثيراً ، وأقراص القند - التي كان مغرمًا بها - في مخبأ واحد^(٥) .

(١) سيرة المهدي ص ١٥٦ ، ج ١ .

(٢) كتاب البرية ص ١٥٥ (الهامش) .

(٣) سيرة المهدي ص ١٨٠ ج ١ .

(٤) سيرة المهدي ص ٦٧ ج ١ .

(٥) ترجمة الميرزا المعروج الدين عمر القزويني ملحقة بكتيب (براهين أحمدية) الميرزا

الأول ص ٦٧ .

صحته وامراضه :

وقد أصيب في شبابه بمرض هستيريا (HYSTERIA) والنوبات العصبية العنيفة ، وكان يغمى عليه في بعض هذه النوبات ويختر صريعاً^(١) ، وكان يسمى ذلك بهستيريا بعض الأحيان وبالمراق أحياناً ، وأصيب بداء البول السكري (DIABETES) ، وقد ساعده ذلك كثيراً بعد ما ادعى أنه هو المسيح الموعود على تأويل الردائيل الأصقرين اللذين ينزل فيهما المسيح كما جاء في الأخبار^(٢) .

ونقل عنه الاشتغال بالعبادات والمجاهدات ومواصلة الصيام شهوراً ، وجلس في خلوة « أربعين » في هوشيارپور سنة ١٨٨٦ م ومكث فيها عشرين يوماً أيضاً^(٣) ، ومنعه أنحراق صحته وضعفه من مواصلة هذه المجاهدات .

مسيرته :

بدأ المرزا حياته كموظف صغير بريد مرتبه على جنيه قليلاً ، وبدأ حياته في تقشّف وزهادة ، حتى تبوأ الزعامة

(١) سيرة المهدي، ص ١٧ ج ١ -

(٢) إفرّ الفصل الثاني من آياد الثاني -

(٣) سيرة المهدي ص ٧١ ج ١ -

الدينية - التي ستشرحها في فصل قادم - فأتسع له العيش وأقبلت عليه الدنيا ، وقد ذكر ذلك بنفسه فقال : إني لم أكن أمل نظراً إلى حياتي وإمكانيتها أن يحصل لي عشر روبيات شهرياً ، ولكن الله الذي يرفع الفقراء من الحضيض ويرغم المتكبرين ، قد أخذ بيدي ، وأماؤكد أن ما جاءني من الوارد ومن الاعلانات والتبرعات إلى هذا الوقت (عام ١٩٠٧ م) لا يقل عن ثلاثمائة ألف ربية وربما يزيد على ذلك (١) .

وقد توسع بعد ذلك في المطاعم والمشارب والأبنية ، وعلي تناول الأطعمة المغذية والأدوية والمعجنات المقوية الثمينة ، واستعمال المسك والعنبر ، وكان يتعاطى في بعض الأحيان بعض أنواع المشروبات الحسوية المسكرة مثل (TONIC WINE) (٢) ، وتصرف في الأموال والواردات تصرفاً مطلقاً أثار اعتراضاً من بعض كبار المختصين (٣) .

زواجه وذريته :

تزوج أولاً سنة ١٨٥٢ م أو في ١٨٥٣ في أسرته ، ورزق منها ولدين ، أحدهما المرزا سلطان أحمد والآخر المرزا فضل

(١) حقيقة الوحي ص ٢١١ - ٢١٢ .

(٢) مجموع الرسائل ص ٥ .

(٣) أنظر كتاب كشف الاختلاف للسيد سرور شاه الكشميري انشادباني ص ١٣ .

أحمد ، (طلق هذه الزوجة عام ١٨٩١ م) وتزوج بعد ذلك في دهلي عام ١٨٨٤ م ، والقاديانيون يقبون هذه الزوجة الثانية بأم المؤمنين ، وقد ولدت له سائر أولاده ، منهم حليته الحائي المرزا بشير الدين محمود ، والمرزا بشير أحمد ، صاحب كتاب « سيرة المهدي » ، والمرزا شريف أحمد (٢) .

وتنبأ عام ١٨٨٨ م بأنه سيتزوج الفتاة « محمدي بيكم » وهي من أسرته ، وقد أخبر أنه أمر قد فُضي في السماء ، وبناء الله به مراراً وتكراراً وتحدي عليه العالم ، وتزوجت الفتاة بشاب آخر وعاشا بعد وفاته مدة طويلة (٣) .

وفاته :

وقد تحدى عام ١٩٠٧ م العالم المشهور بمولانا ثناء الله الأمر تسري بأن الكاذب المقرري من الرجلين سيموت ، ودعا الله تعالى أن يشخص المبطل في حياة صاحبه ويسلط عليه داءاً مثل الهیضة والطاعون يكون فيه حقه (٤) .

وفي شهر مايو ١٩٠٨ م أصيب بالهیضة البوابية (٥) ، وهو

(١) سيرة المهدي ص ٥٣ ج ١ .

(٢) اقرأ فصل « نبوءة لم تتحقق » .

(٣) تتبع رسالته « المحدث العاشر ص ١٢٦ (إعلاء من النبوة) .

(٤) إشارته بذلك المرحوم نضرة البواب ناصر ، أنفق حياة ناصر البواب ناصر الدهلوي

في لاهور ، وأعياد الداء الأطباء ومات في الساعة العاشرة
ونصف صباحاً ، وكان ذلك في اليوم السادس والعشرين من
مايو سنة ١٩٠٨ م (١) ، ونقلت جثته إلى قاديان حيث دفن في
المقبرة التي سماها بمقبرة الجنة (بهشتي مقبرة) ، وخلفه
حكيم نور الدين

(١) سيرة الشهيد ص ١١ ج ١ ، أما حولنا لبدء الله الأمر تسوي الذي تحداه مرزا غلام
أحمد فقد عاش بعد موته أربعين سنة وتوفي إلى رحمة الله تعالى في ١٥ من مارس
سنة ١٩٤٨ م وهو في الثمانين من عمره ، وانطبق على الحركة ما كان في أعماله
المزרח ٥ من أبريل ١٩٠٧ م ، أن كنت كذاباً ومفترياً كما تزعم في كل مقالة لك
فاني سأهلك في حياتك ، لا سي أعلم أن المصنف الكذابة لا يعيش طويلاً ، وفي
عاقبة الأمر يموت ذلاً وحسرة في حياة أند أعدائه حتى لا يتمكن من اقبالة جهلاء .

الفصل الثالث

الحكيم نور الدين البهيتروي

وتلي شخصية المرزا غلام أحمد القادياني - مؤسس الديانة والطائفة - شخصية الحكيم نور الدين ، ويعتقد بعض الباحثين أنه صاحب الفكرة والتصميم في الحركة القاديانية ، فلتعرف عليه .

نشأته وثقافته :

ولد الحكيم نور الدين حول عام ١٢٥٨ هـ أو ١٨٤١ م يعني قبل الثورة الهندية بست عشرة سنة في بهيرة من مديرية شاه پور^(١) في پنجاب ، وكان أبوه الحافظ غلام رسول إماماً في مسجد في « بهيرة » ، وينتهي نسبه - كما روى - إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(١) تسمى هذه المديرية الآن « سر كودها » وهي في غربي باكستان

تعلّم الحكيم الفارسية والخط ومبادئ العربية ، وعين
 استاذاً للفارسية في مدرسة من مدارس الحكومة في
 «روالبندي» في ١٨٥٨ م وتعلّم الأقليدس والحساب
 والجغرافية واجتاز امتحاناً وعين مديراً لمدرسة ابتدائية ،
 ومكث في هذه الوظيفة أربع سنوات قرأ في خلالها بعض كتب
 النحو والمنطق والتوحيد (علم العقائد) واعتزل هذه الوظيفة
 وانقطع إلى الدراسة وقرأ شيئاً يسيراً على الشيخ أحمد دين
 الذي كان معروفاً باخلاصه وصلاحه ، وصاحبه في السفر
 والحضر ، ثم تركه لكثرة جولاته ، وسافر إلى لاهور ومنها إلى
 «رامبور» الإمارة المسلمة في المقاطعة الشمالية والمركز
 العلمي الكبير ، وقرأ على الشيخ حسن شاه ، والشيخ عزيز الله
 والشيخ إرشاد حسين ، والمفتي سعد الله ، والشيخ عبد
 العلي ، وأتم دراسته ومكث هناك ثلاث سنين .

ومن رامبور سافر إلى «لكهنؤ» بلد العلم والثقافة
 المعروف ، وقرأ الطب العربي (القديم) على طبيبها المشهور
 الحكيم علي حسين ، ومكث معه سنتين وحقق علم الطب ،
 ومن رامبور سافر إلى «بهوبال» الإمارة المسلمة كذلك والمركز
 العلمي الكبير ، وعني به المنشئ جمال الدين (وزير بهوبال
 وصهر الأمير صديق حسن خان المؤلف الشهير) ، وقرأ على
 العالم الجليل بقية السلف المفتي عبد القيوم ابن الشيخ عبد

البحي البرهانوي الحديث والفقه ، ورحل للحج عام ١٢٨٥ هـ ، وأقام في الحجاز وقراً على الشيخ محمد الخزرجي والسيد حسين والشيخ رحمة الله الهندي صاحب إظهار الحق ، وصحب الشيخ الجليل الشيخ عبد الغني المجددي في المدينة المنورة وبأيعه ، ورجع إلى وطنه ، وحدث بينه وبين علماء بلده مباحثات ومناظرات .

وعين طبيباً خاصاً في ولاية « جمون » منطقة كشمير الجنوبية ، وتخدم أمراء جمون وبونجه وكشمير ، وكان يتمتع بنفوذ كبير لبراعته في الطب وفصاحته وعلمه وذكائه ، حتى وقعت بينه وبين أمير جمون وحشة ، وعزل عن الوظيفة عام ١٨٩٢ م (١) .

وفي زمن إقامته في جمون تعرف بالمرزا غلام أحمد القادياني الذي كان مقيماً في « سيالكوت » وتوثقت بينهما الصداقة ، ولما ألق المرزا « براهين أحمدية » ألف الحكيم كتاب « تصديق براهين أحمدية » وبأيعه الحكيم وخضع له حتى قال لما أخبر بأن المرزا ادعى النبوة ، لو ادعى هذا الرجل أنه نبي صاحب شريعة وتسخر القرآن لما أنكرت

(١) انقطعت هذه المعلومات من كتاب « مرآة اليقين في حياة نور الدين » للشيخ اكبر شاه خان النقيب آبادي ضيع « أحمدية انجمن اشاعت اسلام لاهور » ، والكتاب من أملاء الحكيم نور الدين .

عليه^(١) ، وألف الحكيم نور الدين باقتراح المرزا غلام أحمد كتاب « فصل الخطاب » في الرد على المسيحية في أربعة أجزاء^(٢) ، وانتقل إلى قاديان بعد اعتزاله عن الوظيفة عام ١٨٩٢ م ، وتدير هناك ويبيع بالخلافة على وفاة المرزا غلام أحمد عام ١٩٠٨ م ولقب بالخليفة الأول وخليفة المسيح الموعود نور الدين الأعظم ، وكان يتردد في تكفير من لا يؤمن بالمرزا كنبي ، ثم جزم بالتكفير^(٣) ، وثار حول خلافته نقاش^(٤) ، ولكنه لم يعتزل وبقي في خلافته ست سنوات ، وسقط من النرس ، وجرح واعتقل لسانه قبل الوفاة بأيام^(٥) ، وكان قد استخلف المرزا بشير الدين محمود نجل المرزا غلام أحمد الأكبر ومات في ١٣ من مارس عام ١٩١٤ م^(٦) .

شخصيته وعقليته :

تدل قصة حياته على أنه كان قلق النفس ، ثائر الفكر ، عقلي النزعة ، تحرر في المذهب ورفض التقليد في بداية

(١) سيرة المهدي ص ٩٩ .

(٢) (مرقاة آتقين) ص ١٥٠ .

(٣) كلمة الفصل : بشير احمد القادياني .

(٤) تشييد الأذهان : المجلد التاسع عدد ١٩ نوفمبر ١٩١٤ م .

(٥) صحيفة الفضل المجيد التاسع عدد ٢٤٦٩ فبراير ١٩٢٢ م .

(٦) صحيفة بيغام صلح : المجلد الرابع عدد ٦٦٤ .

أمره ، ثم تأثر بالمدرسة التي تدّين بضرورة إخضاع الدين والعقيدة والقرآن للمعلوم الطبيعية ونظرياتها التي دخلت - عن طريق الإنجليز - جديدة في الهند^(١) ، وتأويل كل ما عارض - وبالأصح ظهر أنه يعارض - المقررات - وبالأصح المشهورات - الطبيعية في ذلك العصر ، ولو تعدى ذلك إلى التحسف وتحميل اللغة العربية ما لا تحتسبه ، وجّح إلى تأويل المعجزات والحقائق الغيبية^(٢) .

وكان كبير الرغبة في المباحثات والمناظرات ، والمناظرات إذا لم يكن لصاحبها إيمان راسخ وشخصية دينية قوية ، ومدد روحي ، قد تجر إلى الإضطراب والتشكك والتأويلات البعيدة ، هذا مع صلاحته للخضوع للشخصية الدينية والخضوع للإلهام والرؤى الغريبة ، وكثيراً ما يجتمع التقليد والإستسلام الروحي مع التنوير وحرية الفكر ، وشخصية الإنسان شخصية مزدوجة تتركب من شخصيات مختلفة ، وأهداف الإنسان ودوافعه مما يعسر فهمها والاحتواء عليها .

(١) كان يزعم هذه المدرسة في أواخر القرن التاسع عشر السيد أحمد خان مؤسس كلية عليكرة التي أصبحت بعد وفاته جامعة عليكرة الإسلامية ، ومن كبار رجالها ومؤلفيها الأستاذ جراح علي صاحب المؤلفات الشهيرة في الإنجليزية والأردية .

(٢) انظر تاجدج في تفسير تلميذه الأستاذ محمد علي اللاهوري ، واقرأ الفصل الخاص بالفرع اللاهوري في هذا الكتاب .

الباب الثاني

تظوف فكرة المرزا غلام أحمد

الفصل الأول

الرجل كؤلف وداعية إسلامي

في ساحة التأليف والمناظرة :

لقد عرفنا المرزا غلام أحمد في ما سبق ، يعيش في قرية من قرى مديرية « كرداسبور » عاكفاً على مطالعة الكتب الدينية ، ويظهر من مؤلفاته التي ظهرت بعد عام ١٨٨٠ م أن معظم هذه الكتب كانت عن الملل والنحل وعن المسيحية والبرهمية والآرية^(١) ، بصفة خاصة .

لقد كان هذا العصر عصر المناظرة بين الأديان والفرق كما قدمنا ، وقد نشط القسوس ورجال الكنيسة في نشر ديانتهم

(١) قرية من الهندك اسمها « دياند سوسوتي » في القرن التاسع عشر المسيحي ، نمتاز بالحماسة الدينية والنشاط في الدعوة والمناظرة والرد على المسلمين ، وتدعو إلى الأخذ بتعاليم زيدا ونصوصه ورفض البدع والمحدثات الداخلة في الديانة البرهمية ، وتقول يقدم العالم وقدم الروح والمادة .

والدعوة إليها والرد على الدين الإسلامي ، وكانوا يستمدون قوتهم وثقتهم من الدولة التي تدين بالمسيحية وتعتبر هذه البلاد جائزة من المسيح ، ونشط دعاة الآرية في الرد على الإسلام ، وكان من مصلحة الإنجليز - الذين اكتتوا بنار ثورة عام ١٨٥٧ م التي كادت تقضي على مطامعهم - تشجيع هذه الدعوات والمجادلات ، لأنها تحدث الاضطراب الفكري والخلقي في البلاد والشعب ، وتشعر الناس بالحاجة إلى دولة قوية تحمي الجميع ، وكان كل من يقوم للدفاع عن العقيدة الإسلامية والرد على الديانات الأخرى مطمئع أنظار المسلمين ومعقد آمالهم .

هيا المرزا غلام أحمد نفسه للدخول في هذه المعركة التي تكسبه النصر والحيث البعيد ، وبدأ يؤلف كتاباً كبيراً في إثبات فضل الإسلام وإعجاز القرآن وإثبات بشوة محمد صلى الله عليه وسلم والرد على الديانات السائدة في الهند كالمسيحية والآرية والبرهمنية والبرهموسماجية^(١) ، وقد سمي هذا الكتاب « براهين أحمدية » .

كتاب « براهين أحمدية » والتعدي عليه :

بدأ تأليف هذا الكتاب من عام ١٨٧٩ م^(٢) ، وتكفل

(١) ديانة هندية جديدة ظهرت في القرن التاسع عشر تحاول الجمع بين تعاليم الإسلام والبرهمنية وتقر التوحيد وتنكر النبوة والإلهام ، مؤسسها راجه رام موهن راي .

(٢) سيرة المهدي ج ٢ ص ١٥٦ .

المؤلف أن يجمع فيه ٣٠٠ دليل على صدق الإسلام ، وقد بلغ الكتاب إلى ثلاث مائة جزء (ملزمة تحتوي على ست عشرة صفحة ^(١) ، وكاتب بعض العلماء والباحثين والكتاب في موضوع الكتاب ، وطلب منهم أن يرسلوا إليه أفكارهم ومقالاتهم يستعين بها في تأليفه ، وكان منهم الأستاذ جراح علي ، وجاءت منه مقالات وتوجيهات ضمنتها الكتاب من غير أن يذكر مصدرها ^(٢) .

ظهر الكتاب الموعود في أربعة أجزاء ، وفي ٥٦٢ صفحة بالقطع الكبير ، وأصدر المؤلف إعلاناً في الإنجليز والأردنية في عدد كبير وأرسله إلى الملوك والوزراء والقسوس وعلماء الهنداك ، وتحدى فيه وادعى - لأول مرة أنه مأمور من الله لإقامة حجة الإسلام ، ومستعد لإقناع الجميع ، وقد جاء فيه بصراحة : « لقد كلفني الله إصلاح الخلق بمسكنة وتواضع وفقر وتذلل على طريقة النبي الناصري الإسرائيلي (المسيح) ، وقد ألقت لهذا الغرض كتاب « براهين أحمدية » الذي ظهرت منه ٣٧ ملزمة ، وأنا مرسل نسخة من هذا الكتاب ، وقد بشرني الله أن كل من يقرأ هذه الرسالة الموجهة إليه ثم لا يقر بالحق يكتب له الهزيمة والخذلان » ، ودعا من

(١) براهين أحمدية ج ٢ ص ١ .

(٢) الدكتور عبد الحق في كتابه : جدهم عصر ١ ص ٥٣ - ٥٥ .

طلب الحق أن يحضر إلى قاديان ويمكث معه سنة كاملة
وسيرى الآيات السماوية والخوارق ، والذي لا يراها يستحق
جائزة عائتي ربية (١) .

وتحدى أن يأتي أحد بمثل هذا الكتاب ويثبت صحة دينه
بالدلائل التي تكافئ دلائله في هذا الكتاب أو تبلغ نصفها أو
ثلثها أو ربعها أو خمسها ، والذي يقدم هذا الكتاب الذي
يحكم له ثلاثة أحكام عادلون ، يقدم له عشرة آلاف ربية (٢) ،
وطلب من المسلمين أن يتبرعوا بنشاط وحماسة لتكاليف طبع
هذا الكتاب العظيم الذي هو التصار للإسلام (٣) ، ويظهر أن
هذه الدعوة لم تلق ترحيباً كبيراً وتلبية متحمسة ، وأن الإجابة
كانت فاترة ضعيفة ، وقد أبدى المؤلف تألمه من فتور الإجابة
العملية (٤) .

وقد تجلت في هذا الإعلان الذي هو كالتمهيد لهذا
الكتاب وكالمقدمة لحياة روح التحدي والاذلال بالنفس ،
والاسترسال في الدعاوى ، والاعتماد على الخوارق والآيات

(١) ترجمة الصردا شعراج النهر عمر القادياني في مقدمة كتاب « براهين احمدية »
الجزء الأول ص ٨٢ و ٨٣ .

(٢) « براهين احمدية » ص ١٨ - ٢٠ .

(٣) « براهين احمدية » الجزء الأول ب بقلم الصردا غلام احمد .

(٤) « براهين ج ٢ ص ج

الساوية في إقناع الناس وإثبات الحق ، بجوار النزعة التجارية .

دعوة وسياسة :

وقد ضمن الجزء الثالث والرابع حث العلماء والجمعيات الإسلامية على إقناع الحكومة الإنجليزية ، بأن المسلمين أمة هادئة سلمية مخلصون للإنجليز ؛ وعلى الإعلان بحرمة الجهاد في بلاد الإنجليز ، وأن يترتب لذلك مذكرة تثبت عليها توقيعات العلماء وتقدم إلى الحكومة ، وجاء في هذا الاقتراح التقني بفضل الإنجليز على المسلمين ، وأن حكومتهم نعمة جسيمة من الله ورحمة ، وأنها هي الدولة الوحيدة التي تحصل فيها أهداف إسلامية لا تحصل في غيرها^(١) ، وأعاد ذلك وكرره مرة بعد مرة ، وقد حرص على أن لا تخلو باكورة مؤلفاته من هذا التوجيه السياسي للمسلمين ، وخدمة بارزة للحكومة الإنجليزية .

مصير الكتاب :

استمر صدور هذا الكتاب من عام ١٨٨٠ إلى عام ١٨٨٤ م ، وتوقف تأليفه بعد الجزء الرابع ، فلم يؤلف الجزء

(١) براهين ، الجزء الثالث ، ص ١١٠ .

الخامس - وهو الأخير - إلا عام ١٩٠٥ م^(١) ، يعني بعد ٢٣ عاماً من بدء الكتاب كما اعترف به المؤلف نفسه في الجزء الخامس^(٢) ، وقد مات كثير من الذين اشتروا الأجزاء الأربعة الأولى وسددوا بدل الاشتراك ، وبدأ الإنكار والاستياء من الذين قدموا أثمانهم ، وقد اعتذر المؤلف في مقدمة الجزء الخامس عن ذلك ، وذكر أنه عدل عن عرض ثلاث مائة دليل على صدق الإسلام ، وذكر أنه كان عازماً على إصدار خمسين جزءاً من هذا الكتاب ولكنه سيقصر على خمسة أجزاء ، ولما كان الفرق بين الخمسين والخمسة هو صفر واحد فقد انجز وعده بإتمام خمسة أجزاء^(٣) ، وقد ذكر نجل المؤلف المرزا بشير أحمد في كتابه « سيرة المهدي » أن الكتاب لم يشتمل إلا على دليل واحد فقط من ثلاث مائة دليل كان قد وعد بها ، وهذا الدليل الواحد لم يأت كاملاً كذلك^(٤) .

نظرة في الكتاب :

إن من يقرأ هذا الكتاب يعترف لمؤلفه بسيلان القلم وطول النفس في الكتابة والمناقشة ، وكل ذلك يرشح مؤلفه

(١) سيرة المهدي ، ج ٢ ، ص ١٥٤ .

(٢) ٣ ، ص ١٠٠ .

(٣) براغين ، ج ٥ ص ٧ .

(٤) سيرة المهدي ، ج ١ ص ١١٢ .

ليكون مناظراً قوياً المعارضة - وبالأصح كاتباً مكثراً - إزاء
المسيحيين والآرية وباحثاً جديلاً ، ويرفعه إلى صف المناظرين
البارعين المتشربين في الهند .

ولا يجد القارئ في هذا الكتاب الطويل الضخم ابتكاراً
علمياً لم يسبق إليه المؤلف ، ويفوقه في الاطلاع على
المصادر المسيحية وأسرارها ودقائقها والاقتدار على إفهام
القسوس الكبار مولانا رحمة الله الكيرانوي (م ١٣٠٩ هـ)
صاحب « إظهار الحق » و « إزالة الأوهام » و « إزالة
الشكوك » ، وفي خلاصة المنطق وطرافة الاستدلال في الرد
على الآرية مولانا محمد قاسم النانوتوي (م ١٢٩٧ هـ)
صاحب « تقرير دل بدير » و « حجة الإسلام » و « آب
حيات » .

الالهامات والتحديات في الكتاب :

ويدهش القارئ ويتخم بالالهامات والمهامات
والخوارق والكشوف والتكليمات الالهية والنبوءات التي
طفحت بها أجزاء هذا الكتاب ، والأدعاءات والتحديات
الطويلة العريضة التي تخرجه من كتب البحث العلمي النزيه ،
والنقاش الديني الهادي ، إلى كتب التحدي والأدعاء السافرة
التي تطنى عليها الأنانية وتمنع من الاستفادة منها والاقبال
عليها .

لقد بنى المؤلف كتابه على أن الإلهام لم ينقطع ولا ينبغي أن ينقطع ، وأن هذا الإلهام هو من أقوى الدلائل على صحة الدعوى وصدق الديانة والعقيدة ، وأن الذي يتم اتباعه للرسول صلى الله عليه وسلم يكرم بالعلم الظاهر والباطن الذي أكرم به الرسل أصالة ويحصل له العلم اليقيني والقطعي ، ويكون عنده اللدني مشابهاً بعلم الرسل ، وهم الذين ذكروا في الحديث بالأمثل ، وفي القرآن بالصديق ، ويكون عصر ظهورهم مشابهاً بعصر بعثة الأنبياء ، وبهم تقوم حجة الإسلام ويكون إلهامهم إلهاماً يقينياً قطعياً^(١) .

ثم ذكر الشيء الكثير الملل من إلهاماته يؤول ثقله ويثقل قراءته على القارئ الأديب إلا أننا نقتصر على مثالين من هذه الإلهامات « الطريقة » .

يقول :

« لقد ألهمت أنفاً وأنا أعلق هذه الحاشية » ، وذلك في شهر مارس عام ١٨٨٢ م ما نصه حرفياً :

« يا أحمد ! بارك الله فيك ، ما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ، الرحمن علم القرآن ، لتندر قوماً ما أنذر آباؤهم

(١) براهين أحمدية ج ٢ ، ص ٢٣١ - ٢٣٤ باختصار .

ولتستبين سبيل المجرمين ، قل إني أمرت وأنا أول المؤمنين ،
 قل جاء الحق وبهزق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ، كل بركة من
 محمد صلى الله عليه وسلم ، فتبارك من علم وتعلم ، قل إن
 افتريته فعليّ إجرامي ، هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
 الحق ليظهره على الدين كله ، لا مبدل لكلمات الله ، ظلموا
 أن الله على نصحهم لقدير ، إنا كفيناك المستهزئين ، يقولون
 أنى لك هذا أنى لك هذا ، إن هذا إلا قول البشر ، وأعانه عليه
 قوم آخرون . أفتأتون السحر وأنتم تبصرون . هيهات هيهات
 لما تُوعَدون . من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين ، جاهل أو
 مجنون . قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ، هذا من رحمة
 ربك ، يتم نعمته عليك لكون آية للمؤمنين . أنت على بينة
 من ربك ، فبشر وما أنت بنعمة ربك بمجنون . قل إن كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله^(١) » (في عبارة طويلة) .

إلى أن يقول : « إني رافعك إليّ ، وألقيت عليك محبة
 مني ، لا إله إلا الله فاكذب وليطبع (كذا) وليرسل في
 الأرض . خذوا التوحيد التوحيد يا أبناء الفارس (كذا) ،
 وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم ، وأنزل عليهم ما
 أوحى إليك من ربك . ولا تصعر لخلق الله ، ولا تسئم من
 الناس ، أصحاب الصفة وما أدريك ما أصحاب الصفة ، ترى

(١) براهين ج ٢ ، ص ١٣٩ - ٢٤٢ .

أعينهم تفيض من الدمع ، يصلون عليك ، ربنا إنا سمعنا
منادياً ينادي للإيمان ، وداعياً إلى الله وسراجاً منيراً .
أملوا^(١) . اه .

ومن إلهام طويل في الجزء الرابع :

« إذ قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن
السفهاء ، ألا إنهم هم السفهاء ولكن يعلمون (كذا) ،
ويحبون أن تدهنون (كذا) قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما
تعبدون . قيل ارجعوا إلى الله فلا ترجعوا ، وقيل استحوذوا
فلا تستحوذوا . أم تسألهم من خرج فهم من مغرم مثقلون بل
أتيناهم بالحق فهم للحق كارهون ، سبحانه وتعالى عما
يصفون ، أحب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا
يفتنون ، يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ، ولا يخفى على الله
خافية ، ولا يصلح شيء قبل إصلاحه ، ومن رد من مطيعه
(كذا) فلا مرد له^(٢) . »

وقد نزل عليه إلهامان بالإنجليزية ، ذكرهما في الجزء
الرابع ، من « براهين أحمدية^(٣) » .

(١) براهين ج ٣ ، ص ٢٣٩ - ٢٤٢ .

(٢) براهين ج ٤ ، ص ٥١٩ .

(٣) براهين ج ٤ ، ص ٥٥٤ - ٥٥٦ .

عقيدته في هذا الكتاب :

نقد اقتصر هذا الكتاب بأجزائه الأربعة - من الدعاوى الخاصة به - على استمرار الإلهام وبقاء ورائثة الأنبياء في العلم اللدني وحصول نور اليقين والعلم القطعي ، وأنه مأمور من الله لإصلاح العالم واندعوة إلى الإسلام ومجدد لهذا الدين ، وأن له مماثلة للمسيح عليه السلام^(١) ، وأقر فيه برفع المسيح عليه الصلاة والسلام إلى السماء ونزوله مرة ثانية^(٢) ، وأنكر الحاجة إلى نبوة جديدة ووحى جديد ، لأنه لا خطر على القرآن وتعاليمه من التحريف كويد والإنجيل لقوله تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ، ولا خطر على المسلمين من العود إلى الوثنية الجاهلية وعبادة المخلوق ، فقد قال « وما يبدىء الباطل وما يعيد » بل بالعكس قد أصبح المشركون في خطر من التوحيد الإسلامي ، وأصبحت الوثنية مهددة بالتعليم الإسلامي ، فلا حاجة إذن إلى شريعة جديدة وإلهام جديد ، وتحقق أن الرسول صلى الله عليه وسلم خاتم الرسل^(٣) .

(١) سيرة المهدي ج ١ ، ص ٣٩ .

(٢) اعترف به المرزا في كتابه « ضميمه كتاب نزول مسيح » المصنف عام ١٩٠٢ ص

٦ ، وفي الجزء الخامس من براهين احمدية ص ٨٥ .

(٣) الجزء الثاني من براهين احمدية ص ١١٠ - ١١١ .

تأثير الكتاب ورد فعله :

يظهر أن هذا الكتاب قد جاء في أوانه ، وأن المؤلف كان بعيد النظر في إشارته للموضوع الذي كان يشغل المسلمين ، وكانوا يحلون كل من ينهض له ويضطلع به وينظرون إليه كبطل من أبطال الإسلام ، وأنه أحسن الدعاية لهذا الكتاب ، وقد أحدث دويماً في الأوساط الإسلامية ، وكان التحدي من أكبر أنصار هذا الكتاب ، وكان في مقدمة المعجبين به والمثمين عليه زميله القديم في الدراسة الشيخ محمد حسين البتالوي من كبار علماء أهل الحديث في بنجاب ، فقد قرطه في شيء من الإطراء والمبالغة ، وفي شيء من الدهشة والاستغراب في مجلته « إشاعة السنة »^(١) ، وقد أراد الله أن يكون الشيخ من كبار المناهضين له والمنكرين عليه بعدما ادعى أنه هو المسيح الموعود .

وقد توسم بعض العلماء أن مؤلف هذا الكتاب مدع النبوة ، ويذكر من هؤلاء الشيخ محمد والشيخ عبد العزيز ابن الشيخ عبد القادر التدهياني ، وأنكر على هذه الإلهامات واستبعدوا جماعة من علماء أهل الحديث في أمرتس^(٢) .

(١) المجلد السابع عام ١٨٨٤ عدد ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ .

(٢) مجلة « إشاعة السنة » المجلد السابع عدد ٦ ، يونيو ١٨٨٤ م .

لقد أخرج هذا الكتاب وهذا الإعلان الصارخ من زاوية
الخممول ومن العزلة التي كان يعيش فيها ، واتجهت إليه الأنظار
والقلوب ، وعرفته البلاد ، كما قال نجله بشير أحمد في سيرة
المهدي (١) ، ويقول المؤلف نفسه عن العصر الذي بدأ يؤلف
فيه « برأهين أحمدية » :

« لقد كنت في ذلك العصر رجلاً خاملاً ليس له معارض
ولا موافق ، أعيش في زاوية الخممول . . . ، وكنت كميت
مدفون في قبره من قرون ، ولا يعرف أحد لمن هذا القبر ومن
هو الدفين فيه (٢) » .

مناظرته للأرية :

وفي سنة ١٨٨٦ م السنة التي اعتكف فيها المرزا في
هوشيار بورناظر « مرلي دهر » الأرياسماجي ، وألف كتاباً في
حكاية هذه المناظرة التي وقعت في شهر مارس سنة ١٨٨٦ م
أسماء « سرمه » جشم آرية « وهو كتابه الثاني في المناظرة والرد
على الديانة الأرية .

لقد كان موضوع البحث في المناظرة الأولى هي معجزة

(١) ص ١٠٤ .

(٢) تبة حقيقة النوح ص ٢٨ .

شق القمر وثبوتها عقلياً ونقلياً ، وقد دافع المؤلف عن هذه المعجزة وعن المعجزات دفاعاً قوياً ، وأثبت أن وقوع المعجزات والخوارق ممكن عقلاً ، وأنه ليس للعقل البشري القاصر والعلم الانساني المحدود ، والتجارب الفردية المحدودة أن تنكر وقوع المعجزات والخوارق في هذا العالم الفسيح ، ويلج مرة بعد مرة على ضيق علم الإنسان واتساع دائرة الإمكان^(١) ، ويقرر أنه لا بد في الدين من الإيمان بالغيب ، وأنه لا يتنافى مع العقل لأنه غير محيط ، والكتاب من خير ما يرد به على بحثه نفسه في استحالة رفع المسيح وبقائه في السماء هذه القرون المتطاولة ونزوله ، وعلى اتجاهه الذي يسيطر على كل ما كتبه متأخراً - إلى إنكار المعجزات والتعليل العقلي في مثل هذه الآيات والغيبات ، والشخصية التي تتجلى في هذا الكتاب تختلف عن الشخصية التي تجلت في ما بعد اختلافاً واضحاً .

اكتشاف خطير :

وبهذين الكتابين - اللذين كان لهما صدى في الأوساط الإسلامية وغير الإسلامية - عرف المرء قيمة وجعل يشعر

(١) سرمد ، چشم آريه ص ٥٥٧ .

بخطره وتأثيره ، وإمكانات نجاحه ، وبشأ إليه اعتدائه -
وبالأصح اعتزاز - بنفسه ورأيه وإعجاب بشخصيته ومراهبه ،
وكان ذلك نقطة تحول من الخمول إلى الظهور ، ومن التواضع
إلى الكبرياء ومن مناظرة المسيحيين و « الأريستوماخيس » إلى
دعوة المسلمين ومناظرتهم وتحديهم .

وتودع هذه الشخصية وقد وقفت على نقطة التحول
وعلى مفترق الطرق في هذا الفصل ، وقد تهيأت لأمر عظيم
ومهدت له الطريق ، وتحدث عن الشخصية الجديدة التي
فاجأت العالم الإسلامي في الفصل القادم

الفصل الثاني

من التأليف والدعوة إلى دعوى "الرجوع الموعود"

بين صديقين :

لقد علمنا في الفصول السابقة أن الحكيم نور الدين كان مقبلاً في « جمون » بحكم وظيفته ، وكان طريقه إذا سافر من وطنه « بهيره » إلى « جمون » على سيالكوت ، البلد الذي أقام فيه المرزا غلام أحمد من عام ١٨٦٤ إلى ١٨٦٨ م موظفاً في المحكمة ، ويلتقيان على الرغبة الجامعة في المناظرة وعلى الطموح ، فتعارفا وأعجب أحدهما بالآخر ، وتبدأ المراسلة بينهما من عام ١٨٨٥ م ونقرأ الرسالة الأولى للمرزا الموجهة إلى الحكيم في مجموع رسائله ، وقد أرخت باليوم الثامن من مارس سنة ١٨٨٥ م (١) .

(١) مکتوبات احمدیة الجزء الخامس ص ١ .

وتتصل وتستمر هذه المراسلة ، وتتوثق بينهما الصداقة ،
ويشجع الحكيم نور الدين بسحاء لطبع كتبه ويستدين منه المرزا
ويشكره على مساعداته المالية وبرعائه الحية ، ويعترف له
بالفضل والشهامة وتوتفح من بينهما الحشمة والكلفة ،
فيتكلمان في الشؤون المنزلية والأمور الشخصية^(١) ، ويسافر
المرزا لزيارته إلى كشمير في يناير سنة ١٨٨٨ م ، ويقيم عنده
مدة شهر^(٢) ، ويكتب إليه المرزا ويطلب منه أن يؤلف كتاباً في
الرد على « ليكهرام » الذي ألف كتاباً سماه « تكذيب براهين
أحمدية » ، ولا يزال على اتصال وثيق به يخبره بالهاماته
ومناماته وعلومه الغريبة ويشكو إليه معارضة العلماء وتكفير
بعضهم له ، ويذكر في كتاب له كتب في اليوم الخامس عشر
من يولييه عام ١٨٩٠ م « أنهم أن الله سييدي أمراً عظيماً^(٣) » .

اقترح خطير :

وفي السنة ١٨٩١ م - وهي السنة التي تعتبر بحق الخط
الفاصل ونقطة التحول في حياة القادياني وفي تاريخ القاديانية -
في اليوم الرابع والعشرين من يناير يفاجئنا كتاب من المرزا رداً

(١) واجم مکتوبات احمدية الجزء الخامس

(٢) مکتوبات احمدية ، ج ٥ ، ص ٥ .

(٣) مکتوبات احمدية ، ج ٥ ، ص ٧٩ .

على رسالة الحكيم نور الدين ، يوضح لنا الفكرة القاديانية
وكيف تطورت واختمرت ومن أين كان انبثاقها ، وإلى القارىء
ما يتعلق بهذه النقطة في هذه الرسالة « الخالدة » :

« لقد تساءل الأستاذ الكريم : ما المانع من أن يدعى
هذا العاجز^(١) أنه مثيل للمسيح ، وينحى في جانب مصداق
الحديث الذي جاء فيه أن المسيح ينزل في دمشق ، وأي ضرر
في ذلك ؟ فليعلم الأستاذ الكريم أن العاجز ليست له حاجة إلى
أن يكون مثيلاً للمسيح ، إن همه الوحيد أن يدخله الله في عباده
المتواضعين المطيعين^(٢) » .

الفكرة وأهميتها :

لقد عرف الحكيم نور الدين باطلاعه الواسع على
المكتبة الدينية ودراسته للمجتمع الإسلامي الذي كان يعيش
في آخر القرن التاسع عشر المسيحي أن عقيدة حياة المسيح
ونزوله في آخر الزمان ، وأحاديث الفتن - التي لم يأت تأويلها
بعد - هو المتخذ اللائق للتسرب إلى عقول المسلمين ، وأن
الذي يتزعم هذا المنصب ويتحمله ، ويظهر في مظهره يستطيع

(١) يعني العجز نفسه .

(٢) مکتوبات احمدية ج ٥ ص ٨٥ .

أن يؤسس سيادة روحية وإمارة دينية وسياسية بسهولة ، ويظهر
 من تاريخ ذلك العصر السياسي وما كتبه الإنجليز أن فكرة
 الجهاد كانت قد أقلقتهم وشغلت بالهم ، إن حركة المجاهدين
 الشهير السيد الإمام أحمد بن عرفان الشهيد كانت لا تزال ماثلة
 أمامهم ، إنهم رأوا كيف ألهب السيد وزملاؤه شعلة الجهاد
 والقداء ويثوا روح المخوة الإسلامية والحماسة الدينية في
 صدور المسلمين في الربع الأول من القرن التاسع عشر
 المسيحي ، وكيف التف حول حوله وحول دعاته آلاف من المسلمين
 عانت منهم الحكومة الإنجليزية مصاعب عظيمة (١) ، ورأت
 السيد محمد أحمد السوداني يقوم في السودان باسم الجهاد
 والمهدوية فكاد يقضي على الحكم الإنجليزي في السودان ،
 ثم رأت دعوة السيد جمال الدين الأفغاني تنتشر في العالم
 الإسلامي ، كل ذلك كان يعرفه الإنجليز . ويعرفون أن هذه
 الشرارة لا تزال كامنة في صدور المسلمين مستعدة للإلهاب
 والإشتعال بأدنى مناسبة ، وكانوا يعرفون أن فكرة المهدي
 والمسيح ، الموعود قد تغلغلت في المجتمع الإسلامي ، فلا
 يستغرب إذا كان هذا المشروع من وحيهم وإيعازهم وإنهم
 أرادوا استغلال هذه العقيدة والفكرة ، وأياً كان المصدر الأول -
 الحكيم نور الدين أو الإنجليز - ومهما كانت الدوافع

(١) انظر كتاب الدكتور - دكتور . Our Indian Muslims .

والمغريات ، فلا شك أن الحكيم نور الدين كان صاحب
 الاقتراح الأول في هذا المشروع ، وهنا تتميز الفكرة القاديانية
 عن الديانات السماوية والدعوات النبوية تميزاً واضحاً ، فإن
 الأنبياء والرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - ينزل عليهم
 الوحي من السماء ، ويمتلئون إيماناً وثقة برسالتهم ، ولا تنبثق
 عقيدتهم أو دعوتهم من اقتراح أو توجيه ، وتكون مقالتهم
 « وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » ، « وأنا أول المؤمنين » .

لقد اقترح الحكيم نور الدين على المرزا غلام أحمد -
 بعدما رقي القمة في « الروحانية » ، ونهياً له البحر وتمهد
 الطريق واشتهر ذكره في الآفاق - أن يظهر في مظهر المسيح
 ويدعي أنه هو المسيح الذي أخبر بنزوله ، وأصبح ذلك عقيدة
 إسلامية^(١) ، وكثر الحديث عنه في المجتمع الإسلامي ، وقدر

(١) مما لا شك فيه أن عقيدة رقي المسيح ونزوله قبل القيامة من عقائد المسلمين التي دلت
 عليها القرآن وتواترت بها الأحاديث والآثار وثبتت في حيل بعد حيل وطبقة بعد طبقة ،
 وقد صرح ابن كثير بتواتر الأحاديث في نزوله ، وقد ذكر الحافظ ابن حجر في فتح
 الباري تواتر نزوله عليه السلام عن أبي الحسين الأبري . ومن شاء التفصيل
 فليراجع كتاب عقيدة الإسلام للعلامة نور شاه الكشميري .
 وكما تواتر النفي بالنزول كذلك انعقد الإجماع عليه من الأمة ، وإنما خالفه
 الملاحدة والمنقلسة كما في عقيدة السفاري ، وقد نقل الأبي وغيره في شرح
 مسلم عن مالك في العشيّة تصحّحاً يوافق التواتر والإجماع ، وقد ابن حزم مصرح
 بتواتر النزول في كتابه المثل ، أما الناحية العقلية وأمكان الرفع والنزول فمن أمن
 بأحاطة قدرة الله وأمن بصفات الله وأفعاله لا يشك في إمكانه ووقوعه بعد صحة -

الحكيم بحكمته أن المسلمين - بعدما تأثروا بدفاعه عن الإسلام واعتقدوا فيه الولاية لكثرة إلهاماته ومقاماته ومبشراتة - يرحبون به ويخضعون له .

المرزا يدعي أنه مثيل للمسيح :

وكنا نجل المرزا على اعتذاره عن الظهور في المظهر الذي اقترحه الحكيم نور الدين وتواضعه وحيائه وحرصه على الخمول ، ولكننا نفاجأ بأن المرزا قد قبل هذا الاقتراح وبدأ يعلن ذلك في قوة وصراحة واستدلال ويدعو إليه ، فطالع كتابه «فتح الإسلام» وهو أول كتاب ألفه ونشره بعد «براهين أحمدية» و«سرمهء چشم آرية» و«شعلهء حق» - وكل ذلك تجرد عن فكرة مثيل المسيح - وظهر في عام ١٨٩١ م السنة الفاصلة ، فنقرأ ادعاءه أنه «مثيل المسيح لأول مرة» وهذا ترجمة العبارة الحرفية :

«(أيها الناس) إذا كنتم أصحاب إيمان ودين فاحمدوا

النقل وتواتره خصوصاً بعد تقدم العلوم الطبيعية في الزمن الأخير وبالأخص في عصر الأقطار الصناعية مما وسع دائرة الإمكانيات ، وقد أحسن العلامة المرز شاه في ملاحظته إن المرزا غلام أحمد يدعي النبوة ثم يتغلب مع أنه لا يعرف شيئاً عن الفلسفة والعلوم الطبيعية وإنما يردد ما سمعه من أتباعه أنصاف المتعلمين ، فإذا عجز وقامت عليه الحجج العلمية التجأ إلى الإنهام فهو كالتعلمه إذا قيل له طر استترق أو استخمر ، وإذا قيل له احمل استتر .

الله واسجدوا لله شكراً ، إن العصر الذي قضى آباؤكم حياتهم
في انتظاره ولم يدركوه ، وتشوفت إليه أرواح ولم تسعد به قد
حل وأدركتموه وإليكم وحدكم أن تقدروا هذه النعمة وتتهزوا
هذه الفرصة ، سأكرر ذلك ولا أفتأ أذكره أني ذلك الرجل الذي
أرسل لإصلاح الحق ليفهم هذا الدين في القلوب من جديد .

لقد أرسلت كما أرسل الرجل (المسيح) بعد كنس الله
(موسى) الذي رفعت روحه بعد تعذيب وإيذاء شديدين في
عهد هيروديس ، فلما جاء الكليم الثاني (محمد صلى الله
عليه وسلم) الذي هو أول كليم وسيد الأنبياء لقمع الفراعنة
الآخرين ، الذي قال الله تعالى عنه « إنا أرسلنا إليكم رسولاً
شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً » فكان لا بد أن
يكون بعد هذا النبي الذي هو في تصرفاته مثل الكليم ولكنه
أفضل منه ، من يرث قوة مثل المسيح وطبعه وخاصيته ،
ويكون نزوله في مدة تقارب المدة التي كانت بين الكليم الأول
والمسيح بن مريم يعني في القرن الرابع عشر الهجري ، وقد
نزل هذا المسيح وكان نزوله روحانياً^(١) .

وهذه العبارة مع غموضها وتعقدها - وأعتقد أن الكاتب
قد تعمده ذلك - صريحة في عقيدته ودعوته الجديدة ، وأنه هو

(١) فتح الإسلام ، ص ٦ - ٧ .

مثيل المسيح ، إذن قد قبل المرزا اقتراح صديقه نور الدين
وتفحص هذه الفكرة الجديدة ، وكتبه الثلاثة « فتح الإسلام »
و « توضيح مرام » و « ازاله اوهام » ولكنها ظهرت في عام
١٨٩١ م^(١) ، تدور حول هذا الموضوع وتبدأ وتعيد فيه ،
ويقول في محل آخر من هذا الكتاب :

« إن لي شهاً بفطرة المسيح ، وعلى أساس هذا الشبه
الفطري أرسل هذا العاجز باسم المسيح لديك العقيدة
الصليبية ، فقد أرسلت لكسر الصليب وقتل الخنازير ، لقد
نزلت من السماء مع الملائكة الذين كانوا عن يميني وعن
شمالي^(٢) » .

واقترح كتابه « توضيح مرام » وهو صنو الكتاب الأول
بعبارة صريحة سافرة بل صارخة ، وهذه ترجمتها حرفياً :

« إن المسلمين والنصارى يعتقدون باختلاف يسير أن
المسيح ابن مريم قد رفع الى السماء بجسده العنصري ، وأنه
سينزل من السماء في عصر من العصور ، وقد أثبت في كتابي
يعني « فتح اسلام » أنها عقيدة خاطئة^(٣) ، وقد شرحت أنه

(١) سيرة المهدي ، ج ٢ ، ص ١٥١ .

(٢) فتح الإسلام ، ص ٩ .

(٣) اعترض عليه بأنه قرر نزول المسيح في كتابه ، براهين احمدية ، فاعتقد انه ذكر ذلك
كعقيدة اسلامية مشهورة يؤمن بها أكثر المسلمين ، ولم يكن قد تلقى بعد إلهاماً في

ليس المراد من النزول هو نزول المسيح بل هو إعلام على طريق الاستعارة بقدم مثل المسيح ، وأن هذا العاجز هو مصداق هذا الخبر حسب الاعلام والالهام^(٣) .

المشاكل وحلولها :

ولا يزال نور الدين يلفته ويسترعي انتباهه إلى المشاكل العلمية التي تعترض السالك في هذا الطريق الوعر ويوحى إليه كيف يتغلب عليها ، وكيف يقنع المسلمين بانطباق صفة المسيح الموعود على المرزا غلام أحمد ، وهنا مثال طريف لهذه الحلول والتوجيهات .

تفسير دمشق :

لقد جاء في أحاديث النزول أن المسيح ينزل دمشق^(١) ، فكيف التطبيق ، والمسافة بين دمشق وقاديان بعيدة ، والفرق بينهما واضح جلي ؟ ولعل المرزا نفسه لم يكن متبهاً لهذه الصعوبة ، فنبهه نور الدين .

ذلك وارثاً من الله ، فكان ذلك اتباعاً للآثار المروية قبل انكشاف الحقيقة (اناله
« توها م ص ٩٧) ، ويقول في برهمن أحمدية ج ٥ : يقسم عيني مضطحة حتى لمستها
الله ص ٨٥ .

(٣) توضيح مرام ، ص ٢ .

(١) توضيح مرام ، ص ٢ .

وندع النمرزا يتحدث بنفسه عن الحادثة ، ونسبته يشرح
كلمة دمشق التي جاءت في الأحاديث التي يؤسس عليها دعوته
ودعواه ، يقول في كتابه « إزالة أوهام » :

« إن هذا المعجز لم يكن قد غني بالبحث في موضوع
دمشق ومعناه بعد ، إذ زارني صديق لي ومحب مخلص الأستاذ
تور الدين في قاديان ، وطلب مني أن أتوجه إلى الله تعالى في
فهم معاني دمشق ، والكلمات المجملّة التي وردت في
روايات مسلم (بن الحجاج القشيري) ، وأن يكشفها الله
علي ، ولما كنت مريضاً منحرف الصحة لا أتحمّل العناء
واجتهاد الفكر لم أستطع الالتفات إلى تحقيق هذه الأغراض
كلها ولكن انكشف لي معنى كلمة واحدة وهي « دمشق » بما
بدلته من عناء قليل » (١) .

« فليعلم الإخوان أن الله اطلعني - في ما يتصل بكلمة
دمشق - على أن المسمى بهذا الاسم - دمشق - قرية يسكنها
رجال طبيعتهم يزيدية ، وهم أتباع يزيد الخبيث (كذا في
الأصل) في عاداته وأفكاره ، الذين قلوبهم متجردة عن حب
الله ورسوله ، وليس عندهم احترام للأحكام الإلهية ، الذين
اتخذوا إلههم هواهم ، وانقادوا لنفوسهم الأمارّة حتى هامت

(١) إزالة أوهام ص ٢٦ - ٢٣ .

عليهم إراقة دماء المقدسين الأبرياء ، الذين لا يؤمنون
بالآخرة ، وتعقد عليهم وجود الله تبارك وتعالى وأعيانهم فهمه ،
ولما كان من شأن الطبيب أن يأتي إلى المرضى وحب أن يكون
نزول المسيح في أمثال هؤلاء » .

« يدل نزول المسيح في دمشق دلالة واضحة على أن
رجلاً يجمع بين مماثلته للمسيح ، ومثابته بالحسين (بن
علي رضي الله عنهما) سينزل لتعنيف اليريديين الذين هم
مماثلون لليهود وإلزامهم بالحجة » (١) .
« إن كلمة دمشق إنما استعملت استعارة » (٢) .

ويقول في محل آخر :

« إن قرية قاديان مشابهة بدمشق ، فأنزلي الله لأمره
العظيم في دمشق هذه بطرف شرقي عند المنارة البيضاء من
المسجد الذي من دخله كان آمناً ، فتبارك الذي أنزلي في هذا
المقام » (٣) .

الرداءان الأصفران :

ويظهر الأمران في مظهر محام داهية جسور ألزم نفسه

(١) أيضاً ، ص ٣٣ - ٣٤

(٢) ص ٢٧ لمصدر . (٣) ص ٦٨

الدفاع عن قضية واهية ضعيفة ، فهو لا يتوقى التنطع والشقيق والتعسف والوقاحة - ومعذرتي من عنف هذه الكلمة - ليكسب قضيته ، ومن أمثلة هذا الدفاع والاحتجاج :

لقد اعترض عليه خصومه بأن أحاديث النزول التي يحتاج بها ويؤسس عليه دعوته ودعواه أنه هو المسيح الموعود ، قد جاء فيها أن المسيح ينزل وعليه رداء أن أصفران ، فقال :

و المراد بالرداء الأصفر العلة ، وقد جاء في الحديث أن المسيح ينزل وعليه رداء أن أصفران وهذا شائي ، فإني أعاني علتين إحداهما في مقدم جسمي وهو الدوار الشديد الذي قد أخرجه على الأرض ويضعف دوران الدم في القلب وأخاف به على نفسي . والعلة الثانية في أسفل الجسم وهي كثرة البول التي تسمى « الديابيطس » والذين يرفضونني يؤمنون بأن المسيح يحمل هذه الآية من السماء وهي علتان إحداهما في مقدم الجسم والأخرى في مؤخرته ^(١) .

ويقول في محل آخر :

إني أعاني علتين من مدة طويلة ، إحداهما الصداع الشديد الذي أندالج منه الشدة والكرب والأهوال الشديدة ، وقد

(١) براهين احصائية ص ٢١٩ .

زال وبقي الدوار الذي يتتبع بعض الأحيان ، وذلك لثلا يقع
الخلل في نبوءة الردائين الأصفرين ، والعللة الثانية مرض
السكر الذي أعاليه منذ عشرين سنة (١) .

المنازة الشرقية :

أما المنازة الشرقية التي أتعبه كثيراً فقد أراد أن يتغلب
على مشكلتها ببناء منارة في شرقي قاديان ، وقرر ذلك في سنة
١٩٠٠ م كما في « سيرة المهدي » (٢) ، وفتح الاكتاب لذلك
وحدث على الاعانات (٣) ووضع أساسها عام ١٩٠٣ م ، وتم
هذا المشروع بعد وفاته في حياة نجله المرزا بشير الدين
محمود .

حدة وتهكم :

ونراه في هذه الكتب الثلاثة « فتح إسلام » « توضيح
مرام » و « إزالة » أوهاج « نعتيه حدة شديدة في مقارعة
الخصوم والاحتجاج عليهم » ويلجأ كثيراً إلى السخرية
والاستهزاء ، فيسخر من عقيدة حياة المسيح ونزوله من السماء

(١) ج ٢ ص ١٣٥

(٢) انظر ضخمة عظة إلهية ص ١

(٣) سيرة المهدي ج ٢ ص ٣٣٨

ويشبهكم لمن يؤمن بها من العلماء في أسلوب أقرب إلى أسلوب
 الندماء المبتدئين منه إلى أسلوب العلماء الباحثين والدعاة
 المثقفين^(١) . ويعتمد كعادته على الإلهامات والرؤى ،
 ويستدل - شأن الباطنية - بحساب الحمل والأعداد^(٢) ،
 ويستعمل في تأويل الآيات والنبوءات والكلمات الواردة في
 الأحاديث ، ويعتبرها كلها معجزات واستعارات ، ويحكي في
 ذلك الباطنية الأولين الذين كانوا يتطهرون في تأويل
 المصطلحات الدينية والكلمات الشرعية المتواتر لفظها ومعناها
 ومفاهيمها ، ويتوصلون بذلك إلى فتح باب الإلحاد والفساد
 والنوضى على مصراعيه ، والعيب بالدين ويعتقون الناس ،
 ويصرح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم تنضح له حقيقة ابن
 مريم والدجال الكاملة ، وقد ألقى الله عليه علماً إجمالياً في
 ذلك^(٣) .

قبر المسيح في كشمير :

ولم يزل يجول ويبدأ ويعيد في موضوع وفاة المسيح
 حتى قرر أخيراً بأنه توفي في كشمير ودفن هنالك ، وأتى في

(١) انظر ص ٢٠ - ٢١ من إزالة أوهام

(٢) التبصير ، ص ٣٣٨ .

(٣) إزالة أوهام ، ص ٣٤٦

هذا البحث بالعجائب كعادته ، فقرر أن كشمير ينطق بها في اللغة الكشميرية « كشير » ويظهر أن هذه الكلمة في الأصل عبرية مركبة من الكاف التي للمماثلة والتشبيه ، و « أشير » التي معناها في العبرية الشام يعني مثل الشام ، ولما هاجر عيسى عليه السلام من فلسطين إلى كشمير - التي تشبه بلاد الشام كثيراً في طيب المناخ وبرودة الطقس - سماها الله تعالى كشمير تسلياً لعيسى بن مريم وإدخال السرور عليه ، وسقطت الألف بكثرة الاستعمال وأصبحت كشمير^(١) .

ثم قرر أن القبر المشهور بقبر بوداسف في حارة خان يار هو قبر المسيح عليه السلام الذي هاجر إلى كشمير قبل ألفي سنة ، وكان يعرف بالنبي ابن الملك ، واستمر في تفصيل هذه السادة وتطبيق اسم بوداسف وقبره على المسيح عليه السلام في أسلوب خيالي يدل على براعته في التطرف وثقته ببساطة قرائه وإيمانهم بكل ما يقول^(٢) ، وقد جاء في رسالة وجهها إلى بلاد العرب وأنشأها بالعربية : « ثم مات ودفن في أرض قريبة من هذه الأقطار ، وقبره موجود في سري نكر الكشمير إلى هذا الزمان ، ومشهور بين العوام والخواص والأعيان ، ويزار ويتبرك به ، فاسئل أهلها الحارفين إن كنت من المرقابين »^(٣) .

(١) براهين اعتمادية ، ص ٢٢٧ .

(٢) براهين اعتمادية ، ص ٢٢٨ .

(٣) الرسالة العربية ، ص ٢٢ .

ونترك السر را في هذه المرحلة وقد حمل راية « المسيح
الموعود » وهو يتجأ لمنزلة أسمى من هذه المنزلة وهي منزلة
السوءة ، وقد بدد بدورها في كتبه وهياً لها الجو ، والتف حوله
رجال يؤمنون بكل ما يصدر عن هذا الرجل ، ويصفقون له
بحماسة وإخلاص .

الفصل الثالث

من السجدة إلى النبوة فما فوقها

خطة مرسومة :

قلنا في نهاية الفصل السابق أن المرزا قد بذر بذور « النبوة » في كتبه وهياً لها الجور ، والذي يطالع مؤلفاته من « براهين أحمدية » إلى « إزاله « أوهام » - وبينها مؤلفات ورسائل كثيرة - يشعر بأن الرجل كان بعيد النظر وكان لبقاً في إبداء فكرته ، وقد يشعر بأن الخطة كانت مرسومة من أول يوم ، وأنه كان يمشي خطوة خطوة ، وينتقل من مرحلة إلى مرحلة ، فتراه يتكلم عن الإلهام والعلم الباطني والعلم اليقيني كمتزلة طبيعية يصل إليها الإنسان بلزوم متابعة النبي صلى الله عليه وسلم والاضمحلال فيه ، ويتكلم عن صفات النبوة وخصائصها - من غير أن يضمح بكلمة « النبوة » و « النبي » الذي يجمع هذه الخصائص والصفات - يحصل ذلك لأفراد الأمة على طريق التبعية والوساطة ، ولم تكن النتيجة الطبيعية

لهذا المنطق ولهذا المقدمات إلا أن يدعي المرزا غلام أحمد النبوة ويصرح بها في يوم من الأيام ، ولعله كان يدرس الأحوال ويتأكد من وجود المحيط المناسب لهذه « الدعوى » الكبيرة التي تحدث الضجة العظيمة في المجتمع الإسلامي ، ويستوثق من وجود الإيمان الراسخ في قلوب أتباعه وتصديقهم لكل ما يقول .

اعلان وتصريح :

وقد حدث الحادث المرتقب عام ١٩٠٠ م ، فقد ألقى الشيخ عبد الكريم (١) خطبة الجمعة ، ذكر فيها أن المرزا غلام أحمد مرسل من الله ، والإيمان به واجب ، والذي يؤمن بالأنبياء ، ولا يؤمن به يفرق بين الرسل ، ويخالف قوله تعالى في وصف المؤمنين « لا نفرق بين أحد من رسله » .

أثارت هذه الخطبة نقاشاً بين الرجال الذين آمنوا بالمرزا كولي ومجلد ومهدي معهود ومسيح موعود ، وكانت مفاجأة لهم آلمت بعضهم وأدهشت الآخرين ، وكان في مقدمة المنكرين

(١) هو الذي يلي نور الدين في التقدم والاهمية ، وكان المرزا يقول انه ونور الدين جناحان يطير بهما ، كان خطيب الجمعة امام الصلوات وكتاب السر ، وكان شديد الحب للمرزا ، مات في مرض السرطان في حياة المرزا ولم يعد مع شدة حرصه على ذلك وحديثه (سيرة المهدي ج ٢ ص ١٧١) .

الشيخ محمد الحسن الأمروهي^(١)، فعاد المولوي عبد الكريم، وألقى خطبة أخرى في هذا المعنى في الجمعة الثانية والتفت إلى المرزا وقال له: «أنا أعتقد أنك لبي ورسول، فإن كنت مخطئاً تبني علي ذلك»، ولما انتهوا من الصلاة وهم المرزا بالانصراف أمسك المولوي عبد الكريم بذيله وطلب منه الحكم، فأقبل إليه المرزا وقال: «هذا الذي أدين به وأدعيه». وألقى ذلك الشيخ محمد الحسن، وجعل يناقش المولوي عبد الكريم وارتفع صوتهما، فخرج المرزا من بيته وقال: «يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي»^(٢).

وندم المرزا بشير الدين محمود تجل المرزا الأكبر يشرح هذا الانتقال «من المسيحية إلى النبوة» الذي قد أصبح طبعياً، وجاء في أوامره بعد هذه التمهيدات والمقدمات التي علمناها في الفصول السابقة، وصاحب البيت أدري بما فيه، يقول في كتابه «حقيقة النبوة»:

(١) كان من كبار أتباع المرزا غلام أحمد والمدافعين عنه، كان موثقاً في بهوبال وغزن وجامع المرزا، وحدث المرزا اتباعه على جمع الاعانات له، وخالف المرزا بشير الدين في بعض عقائده وعارضه.

(٢) محاضرة السيد سرور شاه القادياني صحيفة الفصل القاديانية عدد ٥٦ مجلد ٤١٠

يناير ١٩٢٣ م.

« وبالجملـة كان سيدنا المسيح الموعود يعتقد في بداية الأمر أن كلمة النبي تطلق على رجل يأتي بشريعة جديدة أو ينسخ بعض الأحكام أو يكون نبياً بلا واسطة ، لذلك كان رغم أن جميع الشروط التي تشترط للنبي كانت موفورة فيه - يأتي أن يسمى بالنبي ، ومع أنه كان يدعي جميع الخصال التي يتصف بها الإنسان بالنبوة ولكنه لا اعتقاده أنها شروط المحدث لا شروط النبي كان يسمى نفسه المحدث ، ولم يكن يشعر أنه يصف نفسه بصفات لا توجد في غير الأنبياء ثم ينكر النبوة ، ولكن لما فطن أن وصفه لنفسه وكيفية دعواه لا تنطبق على المحدثية ، إنما تنطبق على النبوة ، أعلن نبوته في صراحة » (١) .

وسواء كان يمتنع من ادعاء النبوة - في صراحة ووضوح - لا اعتقاده أن النبوة تستلزم الإتيان بشريعة جديدة ونسخ بعض الأحكام السابقة ، وأن تكون مباشرة من غير واسطة حتى ألهمه الله الصواب وشرح صدره لادعاء النبوة أو أمر بذلك من الله - على حد تعبيره ، أو كان يمتنع عن ذلك لأن الوقت لم يحن بعد ، والزرع لم يبتلع ولم يبلغ الحصاد ، فلا شك أنه وصل بعد قطع هذه المراحل إلى النتيجة الطبيعية اللازمة .

(١) حقيقة النبوة ص ١٢٤ .

تصريحات وتحديات :

ومن عام ١٩٠١ م - كما يقول المرزا بشير الدين محمود - استقر الأمر على ذلك وبدأ يصرح به في مؤلفاته^(١) والرسائل التي أصدرها باسم « الأربعين » ، - وكان قد وعد قراءه أنها ستبلغ أربعين رسالة ، ثم عدل عن الفكرة واقتصر على الأربعة « تأسيساً بالله تعالى في إيداع خمسين صلاة بخمسين »^(٢) طائفة بالتحديات الساقرة والاعلانات الصارخة عن منصبه الجديد .

وازداد صراحة وتحدياً في الأعوام المقبلة ، وقد ألف رسالة عام ١٩٠٢^(٣) أسماها « تحفة الندوة » وجهها إلى أعضاء ندوة العلماء ، قال في الصفحة الأولى منها وهي بالعربية ، ومعدرتي إلى إخواني العرب من هذه العربية الهندية التي حاول فيها المؤلف - في عبث - أن يقلد الحريري أو يحكي الصحف السماوية :

« أيها الناس ، عندي شهادة من الله فهل أنتم تؤمنون .
أيها الناس عندي شهادات من الله فهل أنتم تسلمون . وإن

(١) حقيقة النبوة ص ١٢٤ .

(٢) الأربعين ، رقم ٤ ص ١٤ .

(٣) سيرة المهدي ج ٢ ص ١٥٣ .

تعدوا شهداء الله لا تحصوها، فاتقوا الله أيها المستمعون .
 أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم ففرقاً كذبتم وفرقاً
 تقتلون . إنا نصرتنا من ربنا ولا تنصرون من الله أيها الخائنون .
 أقتلتموني بفتاوى القتل أو دعاوى رفعتموها إلى الأحكام ثم لا
 تدمون ، كتب الله لأغثن أنا ورسلي ، ولئن تعجزوا الله أيها
 المحاربون (١) .

ويقول في هذه الرسالة في لغة صريحة مكشوفة وأسلوب
 سافر « فكما ذكرت مراراً أن هذا الكلام الذي أتتوه هو كلام الله
 بطريق القطع واليقين كالقرآن والتوراة ، وأنا تبي ظلي (٢)
 وبروزي (٣) من أنبياء الله ، وتجب على كل مسلم إطاعتي في
 الأمور الدينية (٤) ويجب على كل مسلم أن يؤمن بأنني المسيح
 الموعود ، وكل من بلغته دعوتي فلم يحكمني ، ولم يؤمن بأنني
 المسيح الموعود ، ولم يؤمن بأن الوحي الذي ينزل عني من
 الله ، هو مسؤول ومحاسب في السماء وإن كان مسلماً ، لأنه
 قد رفض الأمر الذي وجب عليه قبوله في وقته ، إنني لا أقنصر

(١) تحفة النورة .

(٢) وشرح الحرف بقوله : « المرأة انعكست فيها الصورة المحمدية والنبوة المحمدية

بتمامها » ، نزول المسيح ص ٣ .

(٣) وشرح الحرف بقوله : « انعكست التكمالات المحمدية كلها مع النبوة المحمدية من

لوح البرزخ في امرأة ظلي . » ايك عطفي كفايته .

(٤) لتلا بتصادم مع طاعة الحكومة الإنجليزية . « الدقائق » .

على قولِي أن لو كنت كاذباً لهلك ، بل أضيف إلى ذلك أنني صادق كموسى وعيسى وداؤد ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد أنزل الله تصديقي آيات سماوية تربو على عشرة آلاف ، وقد شهد لي القرآن ، وشهد لي الرسول وقد عمن الأنبياء زمان بعثتي وذلك هو عصرنا هذا ، والقرآن يعين عصري ، وقد شهدت لي السماء والأرض وما من نبي إلا وقد شهد لي^(١) »
وقال في كتاب « حقيقة الوحي » :

لقد حرم الذين سبقوني من الأولياء والأبدال والأقطاب من هذه الأمة المحمدية النصيب الكبير من هذه السحمة (يعني الإلهامات والمكالمات الإلهية) ولذلك خصني الله باسم النبي ، أما الآخرون فلا يستحقون هذا الاسم^(٢) .

وكتبه بعد ذلك حافضة بمثل هذه العبارات والتحديات ، ومن أراد التوسع في هذا الموضوع فليقرأ كتاب « حقيقة الوحي » للمرزا غلام أحمد ، و « حقيقة النبوة » لتجده والخليفة الثاني المرزا بشير الدين محمود .

نبوة مستقلة :

وقد جاء في مؤلفاته ما يدل على أنه كان مقتنعاً بأنه نبي

(١) تحفة النبوة ص ٤ .

(٢) حقيقة الوحي ص ٩ .

مستقل صاحب شريعة وأمر ونهي . فقد ذكر في كتاب
«الأربعين» أن النبي التشريعي هو الذي يشمل وحيه على أمر
ونهي ، وإن كان هذا الأمر والنهي ، قد قدما في كتاب
نبي سابق . ولا يشترط لنبي صاحب شريعة أن يأتي بأحكام
جديدة^(١) .

ثم يطبق ذلك على نفسه ويقول : إن وحيي يشمل على
الأمر والنهي ، مثلاً ألهمت من الله « قل للمؤمنين يغضوا من
أبصارهم ويحفظوا فروجهم » ذلك أركى^(٢) لهم ، وذكرت
ذلك في إبراهيم « أحمدية » وقد اشتملت هذه الآية على أمر
ونهي ، ومضى على ذلك ثلاث وعشرون سنة واستمر الوحي
وفيه الأوامر والنواهي ، فان قال قائل : إن المراد بالشريعة
الشريعة التي تشمل على أحكام جديدة ، انتقض هذا القول ،
لأن الله يقول : « إن هذا النبي انصحف الأولى صحف إبراهيم
وموسى^(٣) » .

ونسخة لنجهاد الذي شرعه الله وأمر به الرسول وإنعلاؤه
لذلك بكل صراحة وقوة دليل على أنه كان يعتقد أنه نبي صاحب
شريعة وأمر ونهي يستطيع أن ينسخ شريعة القرآن ، ويستلزم

(١) حقيقة الوحي ص ٩ .

(٢) رقم ٤ ص ٩ .

(٣) الأربعين ، رقم ٤ ص ٩ .

ذلك التشريع المستقل ، بل يعتقد ويعلم « أن الروضة
الإنسانية كانت لا تزال ناقصة وقد تمت بأوراقها وأثمارها
بقدمه (١) .

تكفير من لا يؤمن بهذه النبوءة :

وكانت نتيجة دعوى النبوءة الطبيعية والمنطقية تكفير
جميع من لا يؤمن بهذه النبوءة الجديدة ، وقد قال في الجزء
الخامس من براهين أحمدية « ستؤسس جماعة وينفخ الله
الصور بقمه لتأييدها ، وينجذب إلى هذا الصوت كل سعيد ولا
يبقى إلا الأشقياء الذين حقت عليهم الضلالة وخلقوا ليملاؤوا
جهنم (٢) » .

وقد جاء في إلهام له نشره في اليوم الخامس والعشرين
من شهر مايو سنة ١٩٠٠ م : « الذي لا يتبعك ولا يدخل في
بيعتك ويبقى مخالفاً لك عاصي لله ولرسوله وجهنمي (٣) » .

وقال في ما نقله الدكتور عبد الحكيم : « إن الله كشف
علي أن كل من بلغته دعوتي ولم يقبلني ليس بمسلم (٤) » .

(١) براهين أحمدية ، ج ٥ ص ١١٣ .

(٢) ص ٨٢ .

(٣) معيار الأئمة ص ٨ .

(٤) صحيفة الفضل والفائدة ، ١٥ يناير ١٩٣٥ م .

بذلك تدعى الديانة القاديانية الرسمية (التي يترجمها المرزا بشير الدين محمود ابن المؤسس) ، يقول في كتابه « آئنه صدافت » إن كل مسلم لم يدخل في بيعة المسيح الموعود سواء سمع باسمه أو لم يسمع كافر وخارج عن دائرة الإسلام^(١) . وبذلك صرح أمام المحكمة ، وتصريحاتهم في ذلك أكثر من أن تحصى ، وعلى هذا الأساس يعاملون المسلمين في باكستان ، فلا يصاهرونهم^(٢) ولا يصلون خلفهم^(٣) ولا يصلون على أمواتهم^(٤) ، ويعتقدون أن الحج الذي أدى قبل القاديانية حج باطل^(٥) وهذه كلها نتائج النبوة الجديدة وطبيعتها .

التناسخ والحلول :

وفي عبارات المرزا ما يدل على عقيدة التناسخ والحلول ، وعلى أن الأنبياء كانت تناسخ أرواحهم ويتقمص روح بعضهم وحقيقتهم جسد بعضهم وتظهر في مظهر الآخر ، وقد جاء في « تزيين القلوب » :

(١) ص ٢٥

(٢) كتاب بركات خلافت ، ص ٧٣ و ٧٥ .

(٣) قد نهر عن ذلك غلام احمد لقده « الأديبين » رقم ٣ ص ٢٤ .

(٤) وقد صنفه مير ظفر الله شافعي لكل دفعه حتى لم يصل على النبي المسمى محمد علي جناح مؤسس باكستان .

(٥) « الحكم » القاديانية ، مجلد ٣٧ عدد ١٦ ، ٧ مايو ١٩٣٤ .

« إن مراتب الوجود دائرة ، وقد ولد إبراهيم بعادته
وفطرته ومشابته القلبية ، بعد وفاته بنحو ألفي سنة وخمسين
في بيت عبد الله بن عبد المطلب وسمي بمحمد صلى الله عليه
وسلم (١) .

ويقول في كتاب آخر : « وتحل الحقيقة المحمدية
وتتجلى في متبع كامل . . . وقد مضى مئات من الأفراد
تحققت فيهم الحقيقة المحمدية ، وكانوا يسمون عند الله عن
طريق الظل محمداً وأحمد (٢) .

ويقول : « إن الله أرسل رجلاً كان أنموذجاً لروحانية
عيسى وقد ظهر في مظهره وسمي المسيح الموعود ، لأن
الحقيقة العيسوية قد حلت فيه ، ومعنى ذلك أن الحقيقة
العيسوية قد تحلت به (٣) » .

بعثتان للنبي :

ويعتقد ويعلم أن للنبي صلى الله عليه وسلم بعثتين ،
يقول في « الخطبة الإلهامية » :

(١) ص ١٥٥ .

(٢) آينهء كمالات اسلام ، ص ٣٤٦ .

(٣) المصدر ص ٣٤٤ .

« واعلم أن نبينا صلى الله عليه وسلم كما بعث في الألف
الخامس كذلك بعث في آخر الألف السادس باتخاذ بروز
المسيح السموعود^(١) . إلى أن يقول : « بل الحق أن روحانيته
عليه السلام كان في آخر الألف السادس . أعني في هذه الأيام -
أشد وأقوى وأكمل من تلك الأعوام بل كاليدبر الثام ، ولذلك لا
نحتاج إلى الحسام ولا إلى حروب من المحاربين^(٢) .

التفوق على الأنبياء :

ولم يقتصر المرزا على التنبؤ بل جاء في كتبه وكلامه ما
يشعر بتفوقه على أكثر الأنبياء وجمعه لما تفرق في أنبياء
كثيرين . وقد جاء في الجزء الخامس من « براهين أحمدية » :
« لقد أعطيت نصيباً من جميع الحوادث والصفات التي
كانت لجميع الأنبياء سواء كانوا من بني إسرائيل أو من بني
اسماعيل ، وما من نبي إلا أوتيت قسطاً من أحواله أو
حوادثه^(٣) » ويقول : « لقد أراد الله أن يتمثل جميع الأنبياء
والمرسلين في شخص رجل واحد وإنني ذلك الرجل^(٤) » .

(١) ص ٢٨٢ .

(٢) ص ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٣) ص ٨٩ .

(٤) المصدر ص ٩٠ .

بل قد جاء في كلامه ما يصرح بتفوقه على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه يعتقد أن روحانية النبي صلى الله عليه وآله غايته وسلم إنما تجلت في عصره بصفتها إجمالية ، ولم تكن الروحانيات قد بلغت غايتها وأوجها بعد ذلك « العهد القصير » بل كانت الخطوة الأولى في سبيل ارتئائها وكمالها ، تجلت هذه الروحانية في القرن العشرين في شخص غلام أحمد في أنجي حننها وأرقى مظاهرها ، وهنا نص عبارة « بعربيته التي يسميها الخطبة الإلهامية » .

« فكذلك طاعت روحانية نبينا صلى الله عليه وسلم في الألف الخامس^(١) باجمال صفاتها ، وما كان ذلك الزمان منتهى ترقياتها ، بل كانت قدماً أولى لمعارج كمالاتها ، ثم كملت وتجلت تلك الروحانية في آخر الألف السادس أعني في هذا الحين . كما خلق آدم في آخر اليوم السادس يزدن الله أحسن الخلقين ، وتتخذت روحانية نبينا خير الرسل مظهراً من أمته لتبلغ كمال ظهورها وغلبة نورها ، كما كان وعد الله في الكتاب المبين ، فأنا ذلك المظهر الموعود والنور المعهود^(٢) .

(١) عصر الدنيا هذه سبعة آلاف سنة وثلاثون ألفاً المسمى المسيحي الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم من الألف الخامس والقرن التاسع عشر أو العشرين الذي هم عصرنا ، غلام أحمد هو من الألف السادس .

(٢) الخطبة الإلهامية ، ص ٦٧٧ - ٦٧٨

ويُشَدُّ متطاولاً على النبي صلى الله عليه وسلم :

له حجب القمر المنير ، وإن لي
غساً القمران المشرقان ، أُنكر^(١)

وقد جاء في منحوق حقيقة الوحي « وآتاني ما لم يؤت
أحدًا من العالمين »^(٢) .

لقد كان هذا أساساً صالحاً يرفع عليه الخلقاء بناءً
شامخاً - شأن الطوائف والنحل - ويصبح كثير منهم يفضّلونه
على أكثر الأنبياء بصراحة وما تخفي صدورهم أكبر ، فقد جاء
في « حقيقة النبوة » للميرزا بشير الدين محمود الخليفة
الثاني : إن غلام أحمد أفضل من بعض أولي العزم من
الرسل^(٣) « وفي صحيفة الفضل ، إنه كان أفضل من كثير من
الأنبياء ويجوز أن يكون أفضل من جميع الأنبياء »^(٤) .

تطرفاته :

وازداد المرزا تطرفاً في الدعاوى ، فادعى أنه عين محمد

(١) عيجاز احمدى ص ٧١ .

(٢) ص ٨٧ .

(٣) ص ٢٥٢ .

(٤) المجلة الرابع عشر عدد ٢٩٦ أبريل سنة ١٩٢٧ م .

صلى الله عليه وسلم (١) . ومن أقواله الماثورة : « من قرق
بيتي وبين المصطفى فما عرفني وما رأى » (٢) .

وادعى أنه مظهر لكورش وأنه برز فيه وتجلي ، ومما
ادعى أنه ألهمه الله : « أنت مني بمنزلة ولدي » (٣) وخاطبه الله
مرة بقوله : « اسمع ولدي » (٤) ، « يا قمر يا شمس ، أنت مني
وأنا منك » (٥) ، « أنت مني وأنا منك ، ظهورك ظهوري » (٦) ،
« أنت من مائنا وهم من فشل » (٧) ، « يحمذك الله من عرشه
ويمشي إليك » (٨) .

ولقد اقتصرنا على الإلهامات التي نزلت بالعربية حتى لا
نتهم بالتقصير أو الخيانة في الترجمة ، ومنها إلهامات يحجل
القلم عن سطرها ويتلعثم اللسان في ذكرها من عزو ما يخص
الجنسين - الذكر والأنثى - إلى الله تعالى . وقد ذكر أن الله أراد
أن يوقع مرة على صحيفة فنضع السحبر الأحمر من القلم وبقي
أثره على قميص المرزا (٩) .

(١) نزول المسيح ص ٣ على الهامش .

(٢) الخطبة الإلهامية ص ١٧١ .

(٣) حقيقة الوحي ، ص ٨٦ .

(٤) البشري ، المجلد الأول ، ص ٤٩ .

(٥) حقيقة الوحي ص ٧٤ .

(٦) التذكرة ص ٦٥١ . (٨) انجم آتيم ص ٥٥ .

(٧) انجم آتيم ص ٥٥ . (٩) تزيان القلوب ص ٣٣ وحقيقة الوحي ص ٢٥٥ .

الباب الثالث

القضايا في الميزان



الفصل الأول

حياته وميسته

في فجر الحياة :

لقد بدأ المرزا غلام أحمد حياته في شظف من العيش
ويؤس وفقراً لا يطعم في حنيه شهرياً . ولا يهتمه بعد وفاة أبيه إلا
خبزه ومائدته ، كما صرح بنفسه ^(١) ، لا يلتفت نظراً ولا يسترعي
انتباهاً ، يعيش في الحمول والفقر خمساً وعشرين سنة ^(٢) ،
كانه دفين مجهول في قبر مجهول ^(٣) ، حتى ظهر كمؤلف
ومدافع عن الإسلام ، ثم كداعية وزعيم روحي ، ثم في مظهر
« المسيح الموعود » ثم في المظهر الأخير الذي تحدثنا عنه في
الفصول السابقة ، فدوت له البلاد وظلت حصاته وأقبلت عليه

(١) نزول المسيح ، ص ١١٨ .

(٢) براهين احمدية ، ج ٥ ، ص ٥٩ .

(٣) تمة حقيقه الوحي ، ص ٢٨ .

الدنيا وانهاالت عليه الهدايا ، وأعدت عليه الأموال . وكان كل ذلك - كما لا يخفى - عن طريق الدين والزعامة الدينية وبمناطفة دينية ، ومن جيوب الفقراء وأوساط الناس . فما كان موقفه إزاء هذه الفتوح وهذه الأموال ، وكيف كان بعد ما أقبلت الدنيا عليه ؟

أسوة الدعاة ورجال الدين في الاسلام :

لقد رأينا الدعاة المخلصين وعباد الله الصالحين من أتباع الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم في كل قرن من قرون الإسلام وفي كل دور من أدوار تاريخ الدعوة والجهاد ، لم يزدتهم إقبال الدنيا عليهم إلا زهادة وفقرًا وإشارة للآخرة . وكان شعارهم في حياتهم مقالة نبيهم صلى الله عليه وسلم : « اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة »^(١) ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما لي وللدنيا ، وما أنا والدنيا ، إنما أنا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها »^(٢) . ومنهم من لم تمل به الدنيا عن الزهد والقباعة والتشفي في الحياة ، ولم تستهوه غنائم القارتين إفريقيا وآسيا ، وخرائن الإمبراطورين كسرى وقیصر ، « يستوحش من الدنيا وزهرتها ويستأنس بالليل وظلمته ، كان

(١) رواه البخاري .

(٢) رواه أحمد والترمذي .

والله عزيز الدعة طويل الفكرة يقلب كفه ويخاطب نفسه ،
 يعجبه من اللباس ما خشن ومن الطعام ما حشيب ^(١) .
 ويتجمل التاريخ الانساني بأخبار زهد عمر بن عبد العزيز رحمه
 الله ، وتكشف صلاح الدين الأيوبي ، وتناصر الدين محمود ،
 وأورثك زيب عالمكير من الملوك الكبار فضلاً عن زهاد هذه
 الأمة . وقد كان في عصر المرزا غلام أحمد - العصر الأخير -
 من الدعاة والعلماء والسيوخ من تأتبه الأموال الطائلة والهدايا
 الكثيرة فيقسمها على الفقراء والمساكين ويجتريء بطعام حشيب
 أو خبز قفار . ومنهم من لا يطيق النوم إذا كان في بيته فضل من
 مال أو بقية من ذهب وفضة . وأسملوهم أكثر من أن تحصى
 وأخبارهم أعظم من أن تستقصى ^(٢) .

من دلائل النبوة :

وكانت هذه الحياة الزاهدة وكانت هذه الاستقامة ووحدة
 الحياة في القفر والغنى ، والضعف والقوة برهاناً على صدق
 النبوة المحمدية عند المرزا غلام أحمد نفسه ، يقول في
 « يراهم أحمدية » :

(١) من وصف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه « صفة الصفة » لأبي
 الجوزي .

(٢) اقرأ الجزء الثامن من ترجمة الخواطر للسيد عبد الحفيظ الحسيني طبع دائرة المعارف
 عتبات آباد .

« ولما انتصر الإسلام بعد مدة عديدة وكان الإسلام في إقبال وتقدم ، لم يفتن رسول الله مالا ولم يدخر كنزاً ، ولم يرفع بناءً ولم يشيد قصراً ، ولم يهمل إلى ترف أو بدخ ، ولم ينتفع بما آتاه الله من مال أو جناء ، بل أنفق كل ما جاءه على اليتامى والمساكين والأيتام والمديون وما شيع من طعام فقط» (١).

صاحب دعوة أو زعيم سياسي ؟

ونرجع ونحن نحمل هذا المصباح الذي أعطانا المرزا نفسه وتدخل في حياته بعد انتشار دعوته ونفاد كلمته فترى فرقاً واسعاً بين حياته الأولى وبين حياته الأخيرة ، ونراء أشبه بالزعماء السياسيين منهم بأصحاب الدعوة الدينية ، فضلاً عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتلاميذه ، فضلاً عن الأنبياء والمرسلين حتى يشير ذلك نقاشاً بين صفوة أصحابه وتلاميذه دعوته .

الحياة المنزلية :

هذا هو المواجهة كمال الدين الداعية الإسلامي المشهور الذي عرفته أوروبا بشكوبته وحزنه إلى صديقه الأستاذ محمد

(١) ج ١ ص ١١٢ .

علي اللاهوري أمير الجماعة الأحمدية اللاهورية والشيخ
سرور شاه القادياني وهم في رحلة :

« كنا نحت نساءً وبناتنا على اقتداء أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ونسائه في الزهد والعناعة ، فإنهم كانوا
يلبسون الخشن ويأكلون الخشب ويوفرون من أموالهم ما كانوا
ينفقونه في مصالح المسلمين . وكنا بهذه المواقف
والتحريضات نقطع من أموالنا ما نرسله إلى قاديان ، ولكن لما
سافرت أزواجنا وبناتنا إلى قاديان ، وبقيت هناك مدة يربو كيف
تعيش السيدات هناك ، ثرون علينا وكذبنا ، وقلن : لقد رأينا
كيف يعيش النبي وأصحابه وزوجاته في قاديان ، إن التمتع
الذي يعيشون فيه ، وإن البذخ الذي يسود هناك لا تتمتع به ولا
يبلغ عيشنا معشاره ، مع أن أموالنا من كسب أيدينا وما يأتيهم
من المال هو للأمة وللأغراض الاجتماعية ، وأنتم خدعتمونا
وكذبتم علينا ، ولكننا لا نتخذه بعد اليوم . وقد منع المال
الذي كن يعطين إياه لترسله إلى قاديان » (١) .

وذكر الخواجه كمال الدين بعض القماش الذي اشتراه
المرزا لزوجته وبناته (٢) .

(١) كشف الاختلاف للشيخ سرور شاه القادياني ص ١٣ .

(٢) أيضا .

واعترض الدكتور عبد الحكيم - وهو قادياني يومئذ -
على تصرفات المرزا الحرة في أموال المسلمين ، وذكر أنه
يكتب ويجمع الاعانات لطبع الكتب ويستحصل الأموال من
أتباعه بأنواع من الحيل وينفقها كيف يشاء (١) .

حياة مترفة :

وقال الخواجه كمال الدين مرة لمحمد علي « إن من
الظلم المبين أن هذا المال الذي يكتسبه فقراء المسلمين يكسبه
اليمن وعرق الحين وشحون به على نفوسهم وبطونهم
لينفق في المصلحة الإجتماعية بضيع في الشهوات
والأغراض » (٢) .

جاءت المرزا في اليوم الأخير من حياته ، رسالة من
الاستاذ محمد علي ، مترجم القرآن بالإنجليزية - يسأل فيها عن
أعمال الكبير التي يحنى ولا ينفق منه على الضيوف والمطبخ
العام إلا القليل ، وغضب المرزا وقال : إنهم يرمونني بأكل
السحت وأكل أموال المسلمين ما لهم ولهذه الأموال فاني اذا

(١) انظر الحكيم الدكتور عبد الحكيم ص ٣ ، ٥ ، ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ٢٥ ، ٤٠ .

١٣ ، ١٤ ، ١٥ .

(٢) كشف الاختلاف ص ١٥ .

اعتزلت انقطعت هذه الأموال وتوقفت الاعانات (١).

وقال الخواجه كمال الدين لمحمد علي مرة : « ان
حضرة المرزا بحثنا على التوفير والاتفاق في سبيل الدعوة وهو
يعيش في بدخ وترق » فقال له محمد علي : انني لا أستطيع أن
أنكر هذا ولكن لا يلزم أن نشجع النبي في بشريته (٢).

الحياة في مركز الدعوة « الربوة » :

وإذا كان هذا في حياة مؤسس الدعوة ، فما ظنك
بعدها ؟ لقد أصبحت « قاديان » وخليفتها « الربوة » اسارة
روحية مادية مستقلة يجتمع فيه الاستبداد والاستهتار ، والفساوة
والدعارة ، يعيش فيها « الخليفة » وحاصته عيش الملوك
والاباطرة في العهد القديم والبايات في القرون الوسطى
المسيحية . وتصبح هذه الإمارة الروحية - التي تأسست على
دعوة دينية وزعامة روحية مأخوذة وأسعة تتحكم فيها الدكتاتورية
الدينية والشهوانية العاتية وتشبه قلعة « الموت » في عهد
الحسن الصباح الإسماعيلي . اكتب هذه السطور في لاهور
وأنا أسمع كل يوم الروايات التي تشبه أساطير ألف ليلة وليلة

(١) رسالة المرزا بشير الدين محمود إلى الحكيم نور الدين في كتاب حقيقة الاختلاف

س ٥٠

(٢) ايضاً

والقصص التي يندى لها الجبين حياء ويحار العقل في تصديقها وهي من الثقات الذين لا يشك في صدقهم وعدلهم ، وقد أصبحت خبيراً مشاعراً وحديث النوادي^(١) ويكفي القارىء أن يقرأ كلمة الأستاذ عبد الرحمن المصري^(٢) مدير كلية تعليم الإسلام في قاديان من كبار علماء الجماعة القاديانية التي سجلها قاضي محكمة الاستئناف في لاهور المستر امكاسب (W.SCAMP) في حكمه الذي أصدره في يوم ٢٣ من سبتمبر

١٩٣٨ م :

« ان الخليفة الحالي المرزا بشير الدين محمود من كبار الفساق ، انه يتصيد الفتيات في ستر من الزعامة الدينية ، وله وكلاء ويسماسة من الرجال والنساء يحضرون له الفتيات العافلات والشباب الغر وقد أسس لهذا الغرض نادياً سرياً ، من أعضائه الرجال والنساء يفسق فيه » .

(١) ومن أراد التوسع في ذلك فعليه بكتاب (عصر حاجز كامدوبي أمر) (دكتاتور المصر الحاضر الديني) .

(٢) اسلم هذا الرجل على يد بعض القاديانيين ونشأ في حضانتهم وتعلم في مصر وحاز ثقة جماعة حتى كان يستخلفه المرزا بشير الدين في امانة الصلوات ثم اطلق على اسراء هؤلاء المأسورين فثار عليهم وألف لجنة من الثوار كان رئيسها :

الفصل الثاني

مظاهرة الحكومة الانجليزية والقضاء الجهاد

الدور الذي مثله بريطانيا والإنجليز في الشرق :

غزت أوروبا الشرق الإسلامي في القرن التاسع عشر
وبسطت سلطتها على الأقطار الإسلامية وكان في مقدمتها
« بريطانيا العظمى » التي تولت كبر هذا الزحف والهجوم
السياسي والمادي واستولت على الهند ومصر وباكست الدولة
العثمانية وتآمرت عليها وقعدت لها بالمرصاد ، تساعدا
منافساتها من الدول ، وتحرض عليها ، وبدأت تسرب في
الجزيرة العربية وتبذر فيها بذور الفساد .

هذا وقد أصبحت ميطرة على الهند الإسلامية
وأصبحت الحكومة المغولية التيمورية - وهي الدولة المسلمة
الآخيرة - أسيرة أو رهينة في يدها ، تنصرف في محلتكاتها
تنصرف السلطان الحر . وقاومها الملك الشهم الأبي السلطان

تَبَوَّسَ فُسْقُطٌ فِي الْمَعْرَكَةِ شَهِيداً عام ١٧٩٩ م وَانْبَثَ الْقُسُوسُ
وَالرَّهْبَانُ فِي الْهِنْدِ يَدْعُونَ الْمُسْلِمِينَ - بِصِفَةِ خَاصَّةٍ - إِلَى
الْمَسِيحِيَّةِ وَيَسْخَرُونَ مِنَ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ وَمِبَادِنِهِ وَتَعَالِيهِ .
وَانْتَشَرَ الْفُسَادُ وَالْخِلَاعَةُ ، وَغَزَتِ الْحِصَارَةُ الْأُورُوبِيَّةُ بُيُوتَ
الْمُسْلِمِينَ وَبَدَأَ الْإِلْحَادُ ، وَثَارَ الْمُسْلِمُونَ - وَمَعَهُمُ الْمَوَاطِنُونَ
الْأَحْرَارُ - عَلَى الْإِنْجِيلِ عام ١٨٥٧ م وَانْضَمَّ إِلَى هَذَا الْمَعْسُكِرِ
كُلُّ مَنْ فِي قَلْبِهِ ذَرَّةٌ مِنْ إِيْمَانٍ أَوْ جِصْرَةٍ مِنْ غَيْرَةٍ . وَانْتَصَرَ
الْإِنْجِيلِيُّ - بِدَهَائِهِمْ وَحَسَنِ نِظَامِهِمْ وَقُوَّةِ عِزْمِهِمْ - فَانْتَقَمُوا مِنْ
أَهْلِ الْبِلَادِ وَمِنَ الْمُسْلِمِينَ خَاصَّةً إِنْتِقَاماً شَدِيداً وَكَانُوا بِصَدَاقِ
قَوْلِهِ تَعَالَى « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ
أَهْلِهَا أَذِلَّةً » . وَلَمْ يَكُنِ الْإِنْجِيلِيُّ طَغَاةَ ظَالِمِينَ وَمُلُوكاً مُسْتَبِدِينَ
فَحَسِبَ بَلْ كَانُوا رُسُلَ الْفُسَادِ وَالْإِلْحَادِ وَالْخِلَاعَةِ وَالْإِبْذَةِ
وَكَانُوا حَمَلَةَ لُؤَاءِ الْأَسْتِعْمَارِ وَالْأَسْتِهْنَارِ وَالثُّورَةِ عَلَى الْقِيَمِ
الرُّوحِيَّةِ وَالْخَلْقِيَّةِ الَّتِي جَاءَ بِهَا الْأَنْبِيَاءُ وَنَزَلَتْ بِهَا الصُّحُفُ ،
وَكَانُوا مُغِيرِينَ عَلَى الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ وَرُعَمَاءِ الْأَسْتِعْمَارِ
الْأُورُوبِيِّ السِّيَاسِيِّ وَالثَّقَافِيِّ وَالْخَلْقِيِّ .

سيرة الأنبياء وخلفائهم :

لَقَدْ عَرَفْنَا مِنْ سِيرَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَخَلَفَائِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا دَائِماً
حَرَباً عَلَى الظَّالِمِينَ وَالْمَجْرِمِينَ ، بَعِيدِينَ عَنْ تَأْيِيدِهِمْ
وَمُسَاعَدَتِهِمْ . وَقَدْ قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ

عليّ فلن أكون ظهيراً للمجرمين » ، ودعا عليّ فرعون عصره
ومصره بقوله : « ربنا إنك آتيت فرعون وملائكته وأموالاً في
الحياة الدنيا ، ربنا ليضلوا عن سبيلك ، ربنا اطمس على
أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الاليم » . وقال تعالى مخاطباً المؤمنين : « ولا تركنوا إلى
الذين ظلموا فتمسكم النار ، وما لكم من دون الله من أولياء ثم
لا تنصرون » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « أفضل الجهاد
كلمة حق عند سلطان جائر » وأسوة النبي صلى الله عليه
وأصحابه وخلفائه - من العلماء الربانيين والدعاة المخلصين -
معلومة مسجلة في التاريخ ، والحديث يطول .

دعوة إلى تأييد الإنجليز والغاء الجهاد :

ولكن بالعكس من وصايا القرآن الواضحة وروح الدين
الإسلامي ، وبالعكس من أسوة الأنبياء والمرسلين ،
وأصحابهم وخلفائهم الصادقين ، وبضد آية « إنا أرسلنا إليكم
رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا » التي
يطبقها المرزا علي نفسه ، يرى المرزا غلام أحمد - الذي
يدعي أنه مأمور من الله ومرسل من عنده - بمدح أكبر فراعنة
عصره - الإنجليز - ويحرص على تأييد الحكومة العاشمة
الظالمة التي اغتصبت المملكة الإسلامية وأغارت على العالم
الإسلامي وحملت راية الفساد والإلحاد وصادرت الأوقاف

الإسلامية وقتلت الأبرياء والصقوة المختارة من العلماء ، نراه
يحرص على تأييد هذه الحكومة ويتسلقها في أسلوب سافر
يرفع عنه كل صاحب ضمير ومبدأ فضلاً عن الدعاة ، فضلاً
عن خلفاء الأنبياء ، فضلاً عن الأنبياء أنفسهم ، ونراه يعنى
بهذا الموضوع في بقطة ودقة من مبدأ أمره . فنراه في مؤلفه
الأول « براهين أحمدية » يعد حسنات هذه الحكومة ومنها ،
ويحث الجمعيات الإسلامية على ترتيب وثيقة يوقع عليها
العلماء ورجال الدين ويفتون بإلغاء الجهاد ، ويقدم هذه الوثيقة
إلى الحكومة . ثم نراه لا يضع فرصة ولا مناسبة لثناء العاطر
على هذه الحكومة ولا ينسى - مع أنه كثير النسيان والغفلة -
قضية الجهاد وجوب نسخته وإلغائه ونشر ذلك في الهند وفي
الأقطار الإسلامية .

خدمات المرزا في تأييد الحكومة الإنجليزية :

والى القارىء بعض الأمثلة من هذه المكتبة الواسعة في
موضوع تأييد الحكومة الإنجليزية وإلغاء الجهاد - الذي كان
المسلمون في حاجة ملحة إلى إحيائه والدعوة إليه ليتحرروا من
يبر الحكام الأجني ويتخلصوا من هذا السرطان الإنجليزي
الذي امتد في جسم العالم الإسلامي ، يقول في كتابه « ترياق
القلوب » ص ١٥ :

« لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الانجليزية
وتصرتها وقد ألفت في منع الجهاد ووجوب طاعة أولي الأمر
« الإنجليز » من الكتب والاعلانات والنشرات ما لو جمع
بعضها إلى بعض لملأ خمسين خزانة . وقد نشرت جميع هذه
الكتب في البلاد العربية ومصر والشام وتركيا ، وكان هدفي
دائماً أن يصبح المسلمون مخلصين لهذه الحكومة وتمحي من
قلوبهم قصص المهدي السفاك والمسيح السفاح والأحكام
التي تبعث فيهم عاطفة الجهاد وتفسد قلوب الحمقى » .

وقال في آخر كتابه « شهادة القرآن » إن عقيدتي التي
أكررها أن للإسلام جزئين : الجزء الأول إطاعة الله والجزء
الثاني إطاعة الحكومة التي بسطت الأمن وأوتنا في ظلها من
الظالمين ، وهي الحكومة البريطانية ^(١) .

ويقول في رسالة قدمها إلى نائب حاكم السقاطعة عام
١٨٩٨ م : « لقد ظلمت منذ حداثة سني وقد ناهزت اليوم
الستين أجاهد بلساني وقلمي لأصرف قلوب المسلمين إلى
الإخلاص للحكومة الإنجليزية والنصح لها والعطف عليها ،
وألغي فكرة الجهاد التي يدين بها بعض جهالهم والتي تمنعهم
من الإخلاص لهذه الحكومة ، وأرى أن كتاباتي قد أثرت في

(١) ملحق شهادة القرآن .

قلوب المسلمين وأحدثت تحولاً في مئات آلاف منهم» (١).

وقال في محل آخر :

« لقد ألفت عشرات من الكتب العربية والفارسية والأردية أثبت فيها أنه لا يحل الجهاد أصلاً ضد الحكومة الإنجليزية التي أحسنت إلينا ، بل بالعكس من ذلك يجب على كل مسلم أن يطيع هذه الحكومة بكل إخلاص ، وقد ألفت على طبع هذه الكتب أموالاً كبيرة وأرسلتها إلى البلاد الإسلامية ، وأنا عارف أن هذه الكتب قد أثرت تأثيراً عظيماً في أهل هذه البلاد (الهند) ، وقد كنّ أتباعي جماعة تلبس قلوبهم إخلاصاً لهذه الحكومة والنصح لها ، إنهم على جانب عظيم من الإخلاص ، وأنا أعتقد أنهم بركة لهذه البلاد ومخلصون لهذه الحكومة ومتفانون في خدمتها» (٢).

ويقول في محل آخر : « لقد نشرت خمسين ألف كتاب ورسالة وإعلان في هذه البلاد وفي البلاد الإسلامية ، تفيد أن الحكومة الإنجليزية صاحبة الفضل والمنة على المسلمين ، فيجب على كل مسلم أن يطيع هذه الحكومة إطاعة صادقة . وقد ألفت هذه الكتب في اللغات الأردية والعربية والفارسية

(١) تلخيص رسالت المحقق السليح من ١٠ ، تأليف قاسم علي الفلاداني .

(٢) من رسالة مقدمة إلى الحكومة الإنجليزية بقلم المرزا غلام أحمد .

وأذعتها في أقطار العالم الإسلامي حتى وصلت ودأعت في
البلدين المقدسين مكة والمدينة وفي الأستانة وبلاد الشام
ومصر وأفغانستان . وكان نتيجة ذلك أن أقلق ألوف من الناس
عن فكرة الجهاد التي كانت من وحي العلماء الجامدين . وهذه
مأثرة أتيها بها ، يعجز المسلمون في الهند أن ينافسوني
فيها» (١) .

وربما يخامر القارئ الشك في دقة الترجمة العربية لأن
النصوص في الأردية مع أن الكاتب قد تحرى الاتقان والتدقيق
والترجمة الحرفية ، فلنقدم نصوصاً عربية بحرفها ونلفظها
يقول في كتابه « نور الحق » :

« ولا يخفى على هذه الدولة المباركة أنا من خدامها
ونصائحها ودواعي خيرها من قديم وجئناها في كل وقت بقلب
صميم وكان لأبي عندها زلفى وخطاب التحسين ، ولنا لدى
هذه الدولة أيدي الخدمة » .

« ولا نظن أن تشبهاً (كذا) في حين وكان والدي الميرزا
غلام مرتضى ابن الميرزا عطا محمد القادياني من نصحاء
الدولة وذوي الخلقة وعندها من أرباب القربة وكان يصدر على
تكرمة العزة وكانت الدولة تعرفه غاية المعرفة وما كنا قط من

(١) إشارة قصيره تأليف الميرزا غلام أحمد .

ذوي اللمعة بل ثبت إخلاصنا في أعين الناس كلهم وانكشف
على الحاكمين ، وتستطلع الدولة حكامها الذين جاءونا وليثروا
بيننا ، كيف عشنا أمام أعينهم وكيف سبقنا في كل خدمة مع
السابقين (١) .

حزب للدولة وحصن لها :

ويرداد صراحة وبعد خدماته السياسية الغالية للحكومة
الإنجليزية ووقعها وتأثيرها فيقول في نفس هذا الكتاب :

« وما كان تألّفي في العربية إلا بمثل هذه الأغراض
العظيمة ولم يخل تنساب العريبي كتي حتى رأيت فيهم آثار
التأثير وجماعتي بعض منهم ورأسلي بعض وبعضهم هجرتوا
وبعضهم صلحوا وواقفوا كالمسترشدين . وإني صرفت زمناً
طويلاً في هذه الامدادات حتى مضت عليّ إحدى عشرة سنة
في شغل الإشاعات ، وما كنت من القاصرين . فلي أن أدعي
التشرد في هذه الخدمات ولي أن أقول إنني وحيد في هذه
التأييدات ولي أن أقول إنني حرز لها وحصن حافظ من الآفات ،
وبشرني ربي وقال ما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، فليس
للدولة نظيري ومثلي في نصري وعوني وستعلم الدولة أن كان

(١) نور الحق ص ٢٧ و ٢٨ .

من المتوسمين» (١).

وأعتقد أن في هذا بلاغاً ومقنعاً ، ونختم هذا الفصل
بكلمتين أخريين تلقيان الضوء على نيته وأهدافه وصلته
بالحكومة الإنجليزية . يقول في رسالة قدمها إلى نائب حاكم
المقاطعة الإنجليزي في اليوم الرابع والعشرين من فبراير سنة
١٨٩٨ م .

من غرس الإنجليز :

« والمأمول من الحكومة أن تعامل هذه الأسيرة التي هي
من غرس الإنجليز أنفسهم ومن صنائعهم بكل حزم واحتياط
وتحقيق ورعاية وتوصي رجال حكومتها أن تعاملني وجماعتي
بعطف خاص ورعاية فائقة » (٢).

علة الحدة في مناظرة القسوس :

ويقول في تحليل حدة قد تعثر به في الرد على بعض
القسوس : « لقد غلا بعض القسوس والمبشرين في كتاباتهم
وجاوزوا حد الاعتدال ووقعوا في عرض رسول الله صلى الله

(١) نور الحق ص ٣٣ و ٣٤ .

(٢) تبليغ رسالت المجلد السابع ص ١٩ - ٢٥ .

عليه وسلم ، وخفت على المسلمين الذين يعرفون بحماستهم الدينية أن يكون لها رد فعل عنيف وأن تتورثاثرتهم على الحكومة الإنجليزية . ورأيت من المصلحة أن أقابل هذا الاعتداء بالاعتداء حتى تهدأ ثورة المسلمين وكان كذلك» (١) .

تحريم الجهاد في هذا العصر :

أما الجهاد - الذي أقلق الإنجليز وشغل خاطرهم - فأفتى بكل صراحة وقوة بحرمته في عصره ، وكتبه وكتاباته طافحة بذلك والقليل من هذا الكثير أنه قال في كتابه « الأربعين » :

« لقد ألغي الجهاد في عصر المسيح الموعود إلغاءً باتاً » . وقال في « الخطبة الإنهامية » : لقد أن أن تفتح أبواب السماء وقد عطل الجهاد في الأرض وتوقفت الحروب ، كما جاء في الأحاديث أن الجهاد للدين يحرم في عصر المسيح ، فيحرم الجهاد من هذا اليوم وكل من يرفع السيف للدين ويقتل الكفار باسم الغزو والجهاد يكون عاصياً لله ولرسوله » . ويقول في تزيان القلوب : « إن الفرقة الإسلامية التي قلدني الله إمامتها وسيادتها تمتاز بأنها لا ترى الجهاد بالسيف ولا تنتظره بل

(١) تزيان القلوب ص ٤٣١٠

إن الفرقة المباركة لا تستعمل سرّاً كان أو علانية وتحرمه تحريماً
باقاً (١).

في سبيل الإنجليز :

وقد أمدت هذه الحركة وهذه الفئة الحكومة الإنجليزية
بخير جواسيس لمصالحها وأصدقاء أوفياء ومنطوعين متحمسين
كانوا موضع ثقة الحكومة الإنجليزية ومن خيار رجالها ، خدموا
الحكومة الإنجليزية في الهند وخارج الهند وبذلوا نفوسهم
ودماءهم في سبيلها بسخاء ، كعبد اللطيف القادياني الذي كان
في أفغانستان يدعو إلى القاديانية وينكر على الجهاد وخاف
حكومة أفغانستان أن تقضي دعوته على عاطفة الجهاد وروح
الحرية التي يمتاز بها الشعب الأفغاني ، فقتلته . كذلك الملا
عبد الحليم والملا نور علي القاديانيان عثرت الحكومة الأفغانية
عندهما على رسائل ووثائق تدل على أنهما وكيلان للحكومة
الإنجليزية وأنهما يدبران مؤامرة ضد الحكومة الأفغانية ، وكان
جزاؤهما القتل كما صرح بذلك وزير داخلية أفغانستان سنة
١٩٢٥ م . ونقل ذلك « الفضل » صحيفة القاديانيين الرسمية
بسرور وإعجاب في ٣ مارس من ذلك العام .

(١) تزيان القلوب ص ٣٣٢ .

موقف القاديانية ازاء العالم الإسلامي :

وبقيت الجماعة القاديانية في عهد مؤسسها وبعده معتزلة عن جميع الحركات الوطنية وحركة التحرير والجلاء في الهند صامئة بل شامئة لما دهم العالم الإسلامي من رزايا ونكبات على يد المستعمرين الأوروبيين ، وعلى رأسهم الإنجليز مقتصرة على إثارة المناقشات الدينية والمباحثات حول موت المسيح وحياته ونزوله ونبوته المرزا غلام أحمد ، لا اتصال لها بالحياة العامة والمسائل الإسلامية والحركات التي كانت مظهراً للغيرة الإسلامية والشعور السياسي في هذه البلاد دائمة على الإخلاص للحكومة الإنجليزية ، حريصة على خدمة مصالحها السياسية ، حتى اعتقد كثير من المفكرين والدارسين أن هذه الدعوة كانت من وحي الإنجليز ووليد السياسة الإنجليزية وغرسها ، ولذلك كان الدكتور محمد إقبال مصيياً في رأيه عن المرزا غلام أحمد وجماعته في شعره السائر « إنه يتحدث عن مقام الأولياء والعظماء وإنما كان مريداً مخلصاً للسادة الانجليز ، إنه يعتقد أن بهاء الإسلام ومجده في حياة العبودية وأن سعادة المسلمين في أن لا يزالوا محكومين ، أذلاء ، أنه كان يعد حكومة الأجانب رحمة إلهية ، لقد رقص الرجل حول الكنية ومضى لسيله .

الفصل الثالث

البزادة والافتناع

من اخلاق الأنبياء وخلفائهم عفة اللسان

الذي استقاص وتواتر من أخلاق الأنبياء وخلفائهم والتابعين لهم بإحسان عفة اللسان وطهارة القول وشدة الاحتمال والصبر على الأذى . وقد قال الصحابة رضي الله عنهم : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً في الأسواق^(١) وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذيء^(٢) وذكر عن عيسى بن مريم - صلوات الله عليه - أنه كان لا يمر بملاً من بني

(١) رواه الترمذي .

(٢) أيضاً .

إسرائيل إلا أسمعوه شراً وأسمعهم خيراً ، فقال له شمعون
 الصفا : ما رأيت كالיום كلما أسمعوك شراً أسمعهم خيراً .
 فقال : كل امرئ يتفق بما عنده ، والأخبار والآثار في ذلك
 أكثر من أن تحصى والمطلع على كتب السيرة والتاريخ يعلم
 ذلك بداهة واضطراراً .

سلاطة اللسان وبذاءة القول في حياة القادياني :

أما المرزا فكان سليطاً طويل اللسان هجاءاً مقذعاً
 للمخالفين والعلماء المعاصرين وعباد الله الصالحين ، وكان
 مضداً صفة المناق التي جاءت في الأحاديث الصحاح « وإذا
 خاصم فجر » (١) .

أمثلة من الهجاء والبذاء :

ولما كان الهجاء والتعريض والتهمك تصعب ترجمته إلى
 لغة أخرى ، وإنه من أدق الأساليب اللغوية ، آثرنا أن نقل هنا

(١) تمام الحديث : عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه
 خصلة من النفاق حتى يدعها ، إحداهن كذب ، وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد
 غدر ، وإذا خاصم فجر ، يتفق عليه .

شيئاً يسيراً من كتاباته ورسائله العربية على ركافة عبارتها
وتكلفتها .

يقول في رسالة وجهها إلى علماء الهند وشيوخها
الكبار :

« نحب علينا كل ذي غواية ، ونعق علينا كل ابن داية
محروم عن دراية ، وعوى كل خليع خليع الرمن ، ونبح كل
كلب ولو كان كاليهن ، فإذا قمنا كانوا مديد الوسن أو كانوا من
الميتين :

لما رأى التونكي خلاصته انضرى فروا وولوا الدبر كالمتشور
إن يشتموا فلقد نزع ثيابهم وتركهم كالميت المتكر^(١)

وسمى جماعة هي الصفوة المختارة في الهند في عصره
علماء وصلاًحاً واستقامة ، وأعلامها ، وما ذنبهم إلا أنهم خالفوه
وردوا عليه . يقول مخاطباً للشيخ محمد حسن البتالوي :
« فمئتهم شيخك الضال الكاذب نذير المبشرين ثم الدهلوي
عبد الحق رئيس المتصلفين ، ثم عبد الله التونكي ثم أحمد
علي السهارنبوري من المقلدين ثم سلطان المتكبرين الذي
أضاع دينه بالكبر والتوهين^(٢) ، ثم الحسن الأمر وهي الذي

(١) ملحق بكتاب انجم أنهم من ١٥٨ .

(٢) يريد الإمامة .

أقبل على إقبال من لبس الصفاقة وخلع الصداقة واعتلقت
ظفاره بعرضي كالذئاب ومخلبه بثوبي كالكلاب ، ونطق بكلم
لا ينطق بمثلها إلا شيطان لعين ، وأخرهم الشيطان الأعمى
والغول الأعوى يقال له رشيد الجنجومي^(١) وهو شقي كالأمير
وهي ومن الملعونين^(٢) .

ويقول عن مخالفيه عامة : « تلك كتب ينظر إليها كل
مسلم بعين المحبة والتمودة ويتتبع من معارفها ويتبلى ويصدق
دعوتي إلا ذرية البغايا الذين ختم الله على قلوبهم فهم لا
يقبلون »^(٣) .

أما الشعر الهجائي فقد برز فيه الاقذاع على حضيئة وابن
الرومي إلا أنهما من الطليقة الأولى في البلاغة والأدب وهو
ركب الأسلوب ضعيف العربية كثير الأخطاء واللحن^(٤) ومن
أمثلة هذا الشعر الهجائي :

إن العنسي صاروا خنازير القلا نساؤهم من دوتهم الاكلب^(٥)

(١) انظر تراجم هؤلاء الأعلام في الجزء الثامن من برقة الخواطر حتى تعرف مقدار
جرأته ووقوعه في عوص العلماء الربانيين والولياء الله المقبولين .

(٢) المكتوب العربي ملحق بكتاب انجم انهم ، ص ٢٥٢ .

(٣) آتية كمالات اسلام ، ص ٥٤٧ - ٥٤٨ .

(٤) راجع مكنونه العربي الطويل في آخر كتاب انجم انهم ، ونور الحق .

(٥) نجم الهدى ، ص ١٥ .

ويقول عن العالم الكبير والشيخ الجليل مهر علي
الكوثروي الجشتي رحمه الله :

فقلت لك الولايات يا أرض جولو
لعتت بملعون فأنت تلهو^(١)

ويقول عن الشيخ سعد الله اللدهياني وقد رد عليه :

ومن اللثام أرى رجلاً فاسقاً غولاً لعيناً نطفة السفهاء
شكس خبيث مفسد ومزور نحن نسمى السعد في الجهلاء
أذيتني حيثاً فليست بصادق إن لم تمت بالخزي يا ابن بغاء

واعتقد أن هذه النماذج تكفي لتصوير شخصيته
ونفسيته ، ويستطيع الإنسان أن يحكم هل رزق هذا الرجل
نصيياً من أخلاق أتباع الأنبياء والأشراف من الناس فضلاً عن
الأنبياء أنفسهم - صلوات الله ونحياته عليهم - وهل تتفق هذه
السيرة مع المنصب الذي كان يتظاهر به ويدعيه ؟

(١) اعجاز احمدي ، ص ٧٥ -

الفصل الرابع

نبوءة لم تتحقق

قصة طريفة :

لقد أكثرنا في هذا الكتاب من الإلهامات وأخيراً أوردنا أمثلة من الهجاء المقذع والكلام البذيء ، لعل القاريء استثقل ذلك ودخلت عليه السآمة والملل ، فلتعص عليه - ونحن في آخر الكتاب - قصة طريفة لولا أنها قصة دافع وزعيم ديني ولولا أنها نبوءة تحدى عليها العالم ، لكانت رواية غرامية تكون موضوع كتاب قصصي أو تمثيل .

خطبة لفتاة :

في سنة ١٨٨٨ م أخبر المرزا غلام أحمد أن الله أمره أن يخطب فتاة اسمها « محمدي بيكم » بنت المرزا أحمد بيك (وهو ابن خاله) فإن قبل والده ذلك استحق الرحمة من الله

والبركات العظيمة ، وإن رفض ساءت عاقبة الفتاة ، وإن
 رُوجها أبوها بشاب آخر مات هذا الشاب خلال عامين ونصف
 وأبوها خلال ثلاث سنوات ، وحل بهذه الأسرة ضيق وشدة
 وافتراق^(١) وأعلن ذلك على رؤوس الأشهاد وطبع هذا الاعلان
 ووزعه في الناس ، وعبر ذلك - كما في « آئنه كمالات
 اسلام » - بالوحي النازل عليه^(٢) .

وقال : « قد أنبأني الله أن كريمة المرزا أحمد بيك
 الكبرى (محمد بيك) ستدخل في زواجك وأن أهلها
 سيعادونك ويمنعونها منك ويجهنون أن لا يتحقق ذلك ،
 ولكن الله سيحقق وعده ويمنعها لك بكرة كانت أو ثيباً ويزيل
 العراقيل وينجز هذا العمل ، ولا راد لما قضى الله »^(٣) .

نبوة وتحد :

وكان بين سن الفتاة المخطوبة وسن المرزا تفاوت
 عظيم ، فقد قال : « هذه المخطوبة جارية حديثة السن عذراء
 وكنت حينئذ جاوزت الخمسين »^(٤) .

(١) اعلان المرزا غلام احمد ، من يوليو عام ١٨٨٨ .

(٢) ص ٥٥٢ .

(٣) ازاله اوهام ص ٣٩٦ .

(٤) انتهى بلفظه « آئنه كمالات اسلام » ص ٥٧٤ .

لم يكن لنا شأن بهذه القضية ، فإنها قضية شخصية
ومنزلية ، كثيراً ما يخطب الناس البنات ويرغبون في زواجهن
وقد ينجحون وقد لا ينجحون ؛ ولكنها نبوءة وقد قال المرزا في
بعض مؤلفاته « فليعلم المنكرون أنه ليس هنالك معجزة
امتحاننا وميزان صدقنا وكذبنا أعظم من النبوءات » (١) وقد قال
في محل آخر « إن النبوءات التي تعرض على المخالفين
كالدعوى ويتحدى عليها تكون مشرقة وبيدية ويتوجه
المسلمون بها إلى الله ويتثبتون فيها ويتبينونها حتى لا يبقى فيها
غموض أو إبهام » (٢) .

وقد تحدى المرزا على هذه النبوءة مراراً وحزم بأنها وحى
من الله وأنها متحققة لا محالة وقد قال : « وقد ألهمني الله
« ويسئلك أحق هو ؟ قل إي وربي إنه لحق وما أنتم
بمسعجين » زوجناكها لا مبدل لكلماتي . وإن يروا آية يعرضوا
ويقولوا سحر مستمر » (انتهى بلفظه) (٣) وقال في الرسالة
العربية التي وجهها إلى علماء الهند ومشائخ البلاد : « والقدر
قدر مبرور من عند الرب العظيم وسيأتي وقته يفضل الله الكريم »
فوالذي بعث لنا محمد مصطفى وجعله خير الرسل وخير الورى

(١) دافع الوسواس - ص ٢٨٨ .

(٢) إزالة أوهام - ص ٢٠٢ .

(٣) آسماني فيصله - ص ٨٠ .

إن هذا حق فسوف ترى ، وأني أجعل هذا النبأ معياراً لصدقني
وكذبي ، وما قلت إلا بعد ما أثبتت من ربي » (١) وقال في الإهام
آخر « كذبوا بآياتنا وكانوا بها يستهزؤن ، فسيفكفكهم الله
ويردها إليك ، لا تبديل لكلمات الله ، إن ربك فعال لما يريد ،
أنت محي وأنا معك ، عسى أن يسعثك ربك مقاماً محموداً »
(اعلان ١٠ يولييه ١٨٨٨ م) .

طلب يرشض :

فلنر هل تحققت هذه النبوءة العظيمة التي حاصر فيها
المرزا بكرامته وصدقه ؟ لقد رفض أهل الفتاة هذا الطلب في
صرامة وجد ، وعزموا على أن يزوجوها شاباً من أهل قرايتهم
اسمه المرزا سلطان محمد وعرف ذلك المرزا ، وكان الناس -
من المسلمين والمسيحيين والهندوس - قد تسامعوا هذه
النبوءة ، وكان المرزا أول من أذاعها في الناس ونشرها في
الصحف وسجلها في الكتب واستشرفوا لها ، وكان المرزا
يعتقد أن لا بأس أن يجتهد الرجل في تحقيق نبوءة ووعد من الله
ويسعى في ذلك فكتب إلى والد الفتاة أحمد بيك وهو ابن خاله
والى أعضاء الأسرة رسائل رقيقة مرفقة يستعطف بها قلوبهم ،
ولجأ إلى الوعد والوعيد والاطماع والترهيب ، فلم يرددهم ذلك

(١) عن ٢٣ ٣٠ -

إلا عناداً وإصراراً وعرف أن امرأة ابنه فضل أحمد تخالقه في ذلك فأجبر ابنه على تطليقها وطلقها ، وعرف أن ابنه سلطان أحمد يشايخ أعداءه ومنافسيه فهجره وحرمه الإرث^(١) ووعد حاكم البنت جائزة إن منع الزواج بسلطان محمد^(٢) ، ولكن كل ذلك لم يؤثر ووقع المحذور وتزوج سلطان محمد الفتاة في اليوم السابع من أبريل سنة ١٨٩٢^(٣) مع أن ألوقاً من أتباعه كانوا يدعون في المساجد لتحقيق هذه النبوة وتبيض وجهه من أمثابه .

معاكسة القدر للمرزا :

ولكن المرزا لم يئأس ولم يقطع الرجاء من تحقيق هذه النبوة ولم يزل يتحدى على ذلك حتى قال حلقاً في المحكمة : « الواقع أن الفتاة لم تدخل في زواجي ، ولكنني سأزوجها كما جاء في النبوة ويندم المعترضون والشامتون ويطلقون رؤوسهم حياءً وخجلاً ، إن الفتاة لا تزال حية ترزق ، وستدخل يوماً من الأيام في زواجي ، وليس ذلك بأمل بل هو يقين لا شك فيه ، إنها من أخبار الله ولا مبدل لكلمات الله^(٤) » .

(١) سيرة المهدي ج ١ ص ٢٢ .

(٢) سيرة المهدي ص ١٧٤ .

(٣) آية كسالات اسلام ٢١٣ .

(٤) « محكم » قدامان ، المجلد الخامس رقم ٩ - ١٠ من أغسطس ١٩٠١ م .

وعاش المرزا سلطان محمد وقد مضى عايشاً ونصف
عام فكان جريحاً عنه في بيته السائر .

رغم الفرزدق أن سيقتل مريعاً
أبشر بطول سلامة يا مريع

ورأى المرزا من المصلحة أن يوسع له في أجله ، ولكنه
لم يشك في تحقيق هذه النبوة فقال « إنه قدر مبرم ، وقد جاء
في الإنهام ، لا تبديل لكلمات الله » (١) .

ومرض المرزا مرة أشفى به على السوت وبدأ له أن
النبوة لم تتحقق فقد دنا أجله والفتاة متزوجة بمحمد سلطان
ولا يزال بقيد الحياة وكاد الشك يساوره في النبأ ولكن الله طمأنه
وألهمه عند دنو الأجل : « الحق من ربك فلا تكن من
المكذرين » (٢) .

ولكن الأمنية لم تتحقق ، وسلطان محمد لم يمض بل
عاش بعد المرزا زمناً طويلاً مع زوجته وحضر الحرب الأولى
وجرح وعاش رغم ذلك أما المرزا فقد مات عام ١٩١٨ م كما
سبق في ترجمته .

(١) تليغ رسائل ، الجزء الثالث ص ١١٥ ، ١١٦ .

(٢) إزالة أوهام ص ٣٩٨ .

لا بد من الانتظار :

ولكن وفاة المرزا لم تضعف إيمان المؤمنين الراسخين بالمرزا ونبوءته وقال الحكيم نور الدين : لو تزوج فتى من أولاد المرزا بفتاة من ذرية محمد بيك في عصر من العصور لتحققت هذه النبوءة^(١) .

إن للمرزا غلام أحمد نبوءات تحدى عليها وجعلها معياراً لصدقه وكذبه لم تتحقق ، ولكننا اخترنا هذه النبوءة لأهميتها وشهرتها وطرافتها ، ولأن تحديه عليها كان أعظم وعدم تحققها كان أشهر .

(١) وفاة المسيح الموعود ، مقالة للحكيم نور الدين في ريبوراوش ريليجنر السجل السابع عدد ٦ ، ٧ شهر يونيو ويوليو ١٩٠٨ ص ٢٧٩ .

البَابُ الرَّابِعُ

القَادِيَانِيَّةُ فِي الْمِيزَانِ



الفصل الأول

دين إزاء دين وأمة إزاء أمة

قضية شاذة في التاريخ الإسلامي :

لقد أخطأ وأغرق في التفلؤ من نظر إلى الديانة القاديانية كعقيدة شاذة من عقائد المسلمين وعاملها كطائفة إسلامية تنحرف عن الجادة وتفارق السواد الأعظم في عقيدة دينية أو رأي علمي ، إن قضية القاديانية تختلف عن ذلك اختلافاً واضحاً ، إنها قضية شاذة من قضايا التاريخ الإسلامي ، وإن أدق تعبير وأصححه عنها أنها دين إزاء دين وأمة إزاء أمة ، وإن كان لها نظير في تاريخ الإسلام الطويل الواسع فهو في الباطنية والإسماعيلية منذ عهد مؤسسها ميمون القلاح وابنه عبيد الله ابن ميمون جد العبيديين .

الدين يشمل الحياة كلها :

إن الدين ليس مجرد عقيدة وعمل ، ولكنه عقيدة

وعمل ، وعقلية وعاطفة ، وشعائر ومراكز روحية ، وسلف وتاريخ وماضٍ ، وإن فيه رسالة وغذاءً وزاداً ومدداً لكل ناحية من هذه النواحي ولكل حاجة من هذه الحاجات التي لا يمكن أن يحرمها الإنسان الحي الواعي وتجرد منها الحياة ، وكل دين من الأديان السماوية وكل نظام من النظم المادية التي توازي الدين وثاقفه تشغل هذه النواحي وتغذيها ، فالمسيحية لها عقيدة معروفة ، وعقلية خاصة وعاطفة متميزة ، وشعائر ومراكز روحية ، وسلف وتاريخ وماضٍ والشيوعية هكذا ، لها عقيدتها وعقليتها وعواطفها ، وشعائرها ، ومراكزها ، وسلفها ، وتاريخها ، وهلم جراً .

مزاحمة القاديانية للإسلام في الحياة :

وإذا قسنا القاديانية بهذا السقياس وجدنا أنها - خصوصاً في طور شبابها ومجدها - أشبه بديانة مستقلة منها بظائفة أو مذهب أو مدرسة فكرية ، إن فيها اتجاهاً وأضحاً إلى شغل جميع نواحي الحياة الدينية وتغذيتها بغذائها الخاص ، إنها تزاحم الإسلام - الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم - ومضت عليه هذه الأمة - في كل شيء ، وتريد أن تحل محله في العقيدة والفكر والعاطفة ، وتستولي على نصيبه من الطاعة والحب والإحترام والتقديس ، وتوجه بعاطفة من يدين بها وبقلبه وفكره إلى هذه الديانة الجديدة ومبعها ومركزها

الروحي ، وتعرض كل ما تقطع عنه صلة أتباعها أو تضعف
بطبيعة الحال بموضع من عندها ، بل تقلب تيار الحياة الروحية
والفكرية من المركز الإسلامي القديم إلى مركز « الإسلام
الجديد » .

مزاحمة في المقدسات والشعائر :

وللوصول إلى هذا الغرض والنتيجة الطبيعية ، أنها تقارن
بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رفقة غلام أحمد
فقد جاء في صحيفة « الفضل » القاديانية المجلد الخامس :

« لم يكن فرق بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وتلاميذ المرزا غلام أحمد إلا أن أولئك رجال البعثة الأولى
وهؤلاء رجال البعثة الثانية » (١) وتزيد بفضل مدفن غلام أحمد
ومساوته لمدفن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم ، وقد نشرت
صحيفة « الفضل » وهي الصحيفة القاديانية الرسمية في عدد
١٨٤٨ من المجلد العاشر الصادر في ديسمبر ١٩٢٢ إعلاناً عن
قسم التربية في قاديان : « إن الذي يزور قبّة المسيح الموعود
اليضاء يساهم في البركات التي تخص قبّة النبي الخضراء في
المدينة ، فما أشقى الرجل الذي يحرم نفسه هذا التمتع في
الحج الأكبر إلى قاديان » .

(١) عدد ٩٢ يوم ٢٨ مايو ١٩١٨ م .

ويعتقد القاديانيون أن قاديان هي ثالثة المقامات الثلاثة المقدسة ويقول المرزا بشير الدين محمود : « لقد قدس الله هذه المقامات الثلاثة (مكة والحديثة وقاديان) واختار هذه الثلاث بظهور تجلياته^(١) » وقد صبق غلام أحمد نفسه ما نزل من الآيات في بلد الله الحرام والمسجد الأقصى المبارك على قاديان ، فقد قال في حاشيته على « براهين أحمدية » : « إن قوله تعالى : « ومن دخله كان آمناً » يصدق على مسجد قاديان »^(٢) ويقول في بيت ترجمته بالعربية : « وإن أرض قاديان تستحق الإحترام وإنها من هجوم الخلق أرض الحرم »^(٣) .

وقال : تحقق عندي أن الذي قلته في براهين أحمدية عن قاديان على طريق الكشف وأنها ذكرت في القرآن صحيح لا غير عليه فإنه من المؤكد أنها المراد بقوله تعالى : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله . . . » فالمراد بالمسجد الأقصى مسجد المسيح الموعود الواقع في قاديان »^(٤) .

وإذا كانت قاديان تناهض البلد الحرام وربما تفوقه فلا بد

(١) الفصل ٣ سبتمبر ١٩٣٥ م .

(٢) براهين أحمدية ، ج ٤ ، ص ٥٥٨ .

(٣) در تبيين (مجموع كلمات غلام أحمد) ص ٥٢ .

(٤) تذكروا يعني الوحي المقدس ، ص ٣٤٥ .

أن السفر إليها يساوي الحج بل يفوق عليه ، وقد جاء في صحيفة « الفضل » المجلد العشرين عدد ٦٦ : « الحج إلى قاديان حج شكلي إلى البيت الحرام » وزادت على ذلك « بيقام صلح » لسان حال الفرع اللاهوري فنشرت : « إن الحج إلى مكة بغير الحج إلى قاديان حج جاف خشيب ، لأن الحج إلى مكة اليوم لا يؤدي رسالته ولا يفي بقرضه » (١) .

وقد بدأ القاديانيون بعد المرزا بؤرخون بالشهور الجديدة التي تتصل بحوادث حياته وهنا أسماء الشهور المقابلة للشهور الإفرنجية : الصلح ، التبليغ ، الأمان ، الشهادة ، الهجرة ، الإحسان ، الوفاء ، الظهور ، تيوك ، الأخاء ، النبوة ، الفتح .

ترحيب القوميين الهنديين بالقاديانية :

وقد رحب الهنادك الذين لم يزالوا يتقنون على المسلمين تعلق قلوبهم بالجزيرة العربية بصفاتها مهد الإسلام ومزلق الوحي ، وبالنبي العربي صلى الله عليه وسلم ويرون ذلك نقصاً في وطنيتهم ، ويقولون إنهم دائماً ينظرون إلى الخارج ويستمدون منه العاطفة الدينية والغذاء الإيماني ، قد

(١) المجلد الحادي والعشرون عدد ٣٣ .

رحب هؤلاء الناقمون والوطنيون الخلاة بالديانة التي تنتقل
المركز الروحي والثقافي من الجزيرة العربية ومن الحرمين
الشرقيين إلى « القاديان » وتركز الدين والعواطف الدينية
وتحصرها في الهند وتفيض عليها القداسة واعتبروها انتصاراً
للوطنية الهندية على الإسلام الأجنبي وفرصة سانحة للتحويل
العظيم في تفكير المسلمين ، واتجاههم ، ونقل هنا قطعة من
مقالة لكتب هندي نشرتها صحيفة هندية في عددها الصادر
في ٢٢ ابريل سنة ١٩٣٢ م :

« إن المسلمين الهنود يعتبرون أنفسهم أمة منفصلة
متميزة ، ولا يزالون يتغنون ببلاد العرب ويحنون إليها ، ولو
استطاعوا لأطلقوا على الهند اسم العرب ، وفي هذا الظلام
الحالك وفي هذا اليأس الشامل يظهر شعاع من نور يبعث الأمل
في صدور الوطنيين ، وهي حركة الأحمديين (القاديانيين)
وكلما أقبل المسلمون إلى الأحمدية نظروا إلى قاديان كمكة
هذه البلاد والمركز الروحي العالمي وأصبحوا مخلصين للهند
وقوميين بمعنى الكلمة ، إن تقدم الحركة الأحمدية ضربة قاضية
على الحضارة العربية والوحدة الإسلامية ، وكل من اعتنق
الأحمدية تغيرت وجهة نظره وضعت صلته الروحية بمحمد
صلى الله عليه وسلم بذلك ، وتنتقل الخلافة من الجزيرة
العربية وتركيا إلى قاديان في الهند ، ولا تبقى لمكة والمدينة إلا
حرمة تقليدية . إن كل أحمدي سواء كان في البلاد العربية أو

تركيا أو إيران أو في أي ناحية من نواحي العالم يستمد من « قاديان » القوة الروحية وتصبح قاديان أرض نجاة له ، وفي ذلك سر فضل الهند وهذا هو سر عدم ارتياح المسلمين إلى حركة الأحمدية وقلقهم منها ، لأنهم يعتقدون أن حركة « الأحمدية » هي المنافسة للحضارة العربية والإسلام ، ولذلك اغتزل الأحمديون عن حركة « الخلافة » لأنهم يحرصون على تأسيس الخلافة في قاديان مكان تركيا والجزيرة العربية ، وإن كان هذا الواقع مقلقاً للمسلمين الذين لا يزالون يحلمون بالاتحاد الإسلامي وبالاتحاد العربي ، ولكنه مصدر سرور وارتياح للوطنيين الهنديين ^(١) .

(١) مقالة الدكتور منكر داس مهرا في صحيفة (بنت في مائرم) .

الفصل الثاني

ثورة على النسبة المحمدية

موهبة خص الله بها هذه الأمة :

لقد كانت عقيدة أن الدين قد أكمل وأن محمداً صلى الله عليه وسلم هو آخر الأنبياء وخاتم النبيين وأن رسالته هي الرسالة الأخيرة ، موهبة خص الله بها هذه الأمة . ولذلك نظر إليها العالم اليهودي الذي تحدث مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ، بغيطة عظيمة وحسرة كبيرة وكان بعيد النظر في قوله « آية في كتابكم تقرأونها ، لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً » يعني قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » ولم يعارضه عمر رضي الله تعالى عنه في جلالة هذه الآية وأهميتها ، ولكنه نبهه على أنه لا يحتاج إلى عيد جديد لأنها نزلت في يوم عظيم وقال : « قد عرفنا ذلك اليوم

والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة^(١) .

الحارس من الفوضى الفكرية :

لقد بقيت هذه العقيدة تحرس هذا الدين من غائلة المبتدعين وفتنة المتنبيين والمترعمين ، وتحرس هذه الأمة من الفوضى الفكرية والدينية التي كانت الأمم السابقة والديانات السالفة فريستها . واستطاع هذا الدين واستطاعت هذه الأمة - بفضل هذه العقيدة - أن تقاوم المؤامرات الدقيقة وتحتمل الصدمات الحنيفة ، وبقيت وحدة في الدين والعقيدة لم تواجه ثورة داخلية أو اضطراباً فكرياً - إلا ما كان من الباطنية في العهد القديم - ولا تنقسم هذه الأمة في أمم ، لكل وجهتها ولكل مركزها الروحي ، ومصدرها العلمي ، والثقافي ، ولكل تاريخ منفرد وماضٍ مختلف .

فضل عقيدة ختم النبوة :

ولقد كانت عقيدة ختم النبوة تمجيداً للنوع الانساني كذلك وإعلاماً بأن النوع البشري قد بلغ سن الرشد والتبوع

(١) الجامع الصحيح للبخاري كتاب الإيمان باب زيادة الإيمان ونقصانه .

وجاءت الرسالة الأخيرة ، وأصبح المجتمع البشري في غنى
عن وحي جديد ورسالة سماوية جديدة ، فبعث ذلك في
الإنسان الثقة ببلوغه وكان ذلك حافزاً للإنسان على التقدم في
المادية والاعتماد على العلم والتجربة في الحياة اليومية .

ليست حاجة العالم اليوم أن ينتظر وحيًا جديدًا من السماء
فيرفع بصره إليها ، وإنما حاجته اليوم أن يفكر في مواهب هذا
الكون وطاقاته التي خلقها الله تعالى ليستغلها الإنسان في
مصلحته ويستخدمها لحوائجه ، كما أن حاجته اليوم أن يفكر
في نفسه وينظر إلى الأرض لبناء حياة أفضل تقوم على أساس
من الدين والأخلاق ، إن الاعتقاد بانتهاء النبوة يبعث في
الإنسان روح الطموح والتقدم ، ويحثه على بذل مواهبه ،
ويعين له الحقل الصحيح والمجال السليم لكفاحه وجهوده .

لولا عقيدة ختم النبوة لفقد الإنسان ثقته بنفسه وبقي في
ريب دائم ، وظل شاخصاً ببصره إلى السماء بدلاً من أن ينظر
إلى الأرض ، وفقد ثقته بمستقبله ، وثارت شبهات وشكوك
حول ووقع فريسة المتنبئين على الدوام ، ولا يظهر متبوء
بؤكد له أن الروضة الإنسانية كانت ناقصة فجئت وبلغت
كمالها ، إلا إنه يضطر إلى اعتقاد أن هذه الروضة إذا كانت
ناقصة إلى الآن فأى ضمان لكمالها في مستقبل الحياة
الإنسانية .

وهكذا يستمر انتظاره لمن يبلغ بهذه الروضة إلى حد
الكمال : دون أن يتمتع بأزهارها وأثمارها ، ودون أن يهضم
سقيها وريها .

يقول الدكتور محمد إقبال في كتابه « تحديد الفكر
الديني في الإسلام » : « إن النبوة في الإسلام لتبلغ كمالها الأخير
في إدراك الحاجة إلى انتهاء النبوة نفسها ، وهو أمر يتخطى على
إدراكها العميق : لاستحالة بقاء الوجود معتمداً إلى الأبد على
مقود يقاد منه ، وأن الإنسان لكي يحصل كمال معرفته لنفسه
يشيخ أن يترك ليعتمد في النهاية على وسائله هو ، إن ابطال
الإسلام للرهبنة ، ووراثة الملك ، ومناشدة القرآن لتعقل
والتجربة على الدوام ، وإصراره على أن النظر في الكون
والوقوف على أخبار الأولين من مصادر المعرفة الإنسانية ، كل
ذلك صور مختلفة لفكرة انتهاء النبوة » (١) .

مناقسة للنبوة المحمدية :

لقد شهد التاريخ الإسلامي محناً عظيمة ومؤامرات
خطيرة ولكنه لم يشهد مثل هذه المحنة ومثل هذه المؤامرة .
لقد كانت المحن القديمة ثورة على الحكم الإسلامي أو ثورة

(١) تحديد الفكر الديني في الإسلام ، ترجمة عباس محمود ص ١٤٤ .

على الشريعة الإسلامية ، ولكن القاديانية كانت ثورة على النبوة
المحمدية وعلى خلود الرسالة الإسلامية وعلى وحدة هذه
الامة ، وإنها تخطت الخط الأخير الذي يفصل هذه الامة عن
أمم أخرى والذي يعتبر كخط التحديد بين مملكتين . ولقد
كان الدكتور محمد إقبال موقفاً وحكيماً في الحكم على
القاديانية بأنها خطر على الإسلام وإنها ديانة مستقلة ، قال
رحمه الله في رسالة وجهها إلى كبرى صحف الهند الإنجليزية
استيتسمن (Statesman) التي أثارَت مسألة القاديانيين قبل
سنوات : « إن القاديانية محاولة منظمة لتأسيس طائفة جديدة
على أساس نبوة منافسة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم » (١)
ورداً على كلمة البندت جواهر لال نهرو رئيس وزراء الهند
الحالي وقد ساءل : لماذا يلح المسلمون على فصل القاديانية
من الإسلام وهي طائفة من طوائف المسلمين الكثيرة ؟ قال
الدكتور « إن القاديانية تنحت من أمة النبي العربي صلى الله
عليه وسلم أمة جديدة للنبي الهندي » وذكر أنها أشد خطراً على
الحياة الاجتماعية للإسلام في الهند من عقائد أسقنورا
(Spinozo) الفيلسوف اليهودي التأثير على نظام اليهود .

ويقول في تفصيل في مقالته في استيتسمن التي سبق
ذكرها « إن عقيدة أن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين

(١) نشرت الصحيفة هذه الكلمة في عددها الصادر في ١٠ يونيو ١٩٣٥ م

هو العامل الذي يخط خط التحدد (Line of Demarcation) بكل دقة بين الدين الإسلامي والديانات الأخرى التي تشارك المسلمين في عقيدة التوحيد والموافقة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكنها تقول باستمرار الوحي وبقاء النبوة كـ « برهمو سماج » في الهند ، وهو الذي يستطيع به الإنسان أن يحكم على طائفة بالاتصال بالإسلام والانفصال عنه ، ولا أعرف في التاريخ طائفة مسلمة اجترات على تخطي هذا الخط . إن البهائية في إيران أنكرت عقيدة ختم النبوة ولكنها أعلنت بصراحة أنها طائفة مستقلة ليست مسلمة بمعنى الكلمة المصطلح .

المجتمع الإسلامي قائم على شخصية محمد صلى الله عليه وسلم :

ويستمر قائلاً : « إننا نعتقد أن الإسلام دين أوحى الله به ولكن وجود الإسلام كمجتمع أو أمة يتوقف على شخصية محمد صلى الله عليه وسلم ، وليس للقاديانية إلا أن يختاروا أحد الأمرين ، إما أن يتبعوا البهائية في انفصالها عن المسلمين وإما أن يتخلوا عن تفسيراتهم المتطرفة لفكرة ختم النبوة في الإسلام ، إن تأويلاتهم السياسية لا تتم إلا عن حرصهم على البقاء في محيط المسلمين ليستغفروا هذا الاسم ويتفجروا بقوائد سياسية لا تحصل إلا باسم المسلمين » .

وقال في محل آخر «إن كل مجتمع يتفصل عن الإسلام له طابع ديني يقوم على أساس نبوة جديدة ويعلم كفر جميع المسلمين الذين لا يصدقون بهذه النبوة المزعومة ، يجب أن ينظر إليه المسلمون كخطر جدي لوحدة الإسلام (Integrity of Islam) إن نبوغ المجتمع الإسلامي لا يقوم إلا على عقيدة ختم النبوة » .

المتنبئون :

لقد فتح المرزا غلام أحمد باب النبوة على مصراعيه وقال : « إن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم يمنع كمالات النبوة وإن العناية بذلك والإهتمام به ينحت الأنبياء الجدد ويخلقهم » (١) وقال أجله وخليفته المرزا بشير الدين محمود « لقد اعتقدوا أن كنوز الله قد نفذت » ما قدروا الله حق قدره ، إنكم تتنازعون في نبي واحد وأنا أعتقد أنه سيكون هنالك ألق نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم » (٢) وقد أحدث ذلك فوضى في « النبوة » وفقدت كلمة « النبوة » جلالها وحرمتها وقد استهأ ، وأصبحت العوية وعيئاً ، وهان على الناس ، بصفة عامة ، بعد المرزا أن يتنبأوا ، وما عرفنا في التاريخ الهندي

(١) حقيقة الوحي للمرزا غلام أحمد ، ص ٩٦

(٢) انوار خلافت ، ص ٩٤ .

الذي لا يزال محفوظاً إلى حد كبير شخصيه أنكرت ختم النبوة
وتجرات على تأسيس دين جديد سوى الامبراطور «أكبر» غير
إنه لم يدع النبوة كما ادعاه المرزا بصراحة وتنظيم ، ولكن
المرزا هو أول من فتح هذا الباب بوجه عام وقام متنبئون ، وقد
عد منهم الأستاذ محمد الياس البرني إلى عام ١٣٥٥ هـ
سبعة ، ولا شك أنه ليس لخصاء دقيقاً وإلا فإن قام أحد
باحصائهم بشيء من الإهتمام لوجد في نفس مقاطعة بنجاب
أكثر من هذا العدد بكثير .

كما احتج على كثرتهم وضعف آرائهم المرزا بشير الدين
محمود نفسه ، في إحدى محاضراته ، يقول :

« لقد نشأ في جماعتنا كثير ادعوا النبوة ، واعتقد أنهم
ليسوا في الدعوى كاذبين غير واحد منهم ، وفي الحقيقة أنهم
ألهموا في أول الأمر ، ولا عجب إذا كان هذا الإلهام باقياً إلى
الآن ، ولكن الخطأ الذي وقعوا فيه هو أنهم أخطأوا في فهم
تلك الإلهامات ، وأنا شخصياً أعرف بعض هؤلاء حتى
أستطيع الإقرار باختلافهم وخشيتهم لله ، ولا يدري ما في
قلوبهم إلا الله ، سوى أنهم كانوا في بادئ الأمر مخلصين ،
وكانت بعض إلهاماتهم من الله ، ولكن الذي سبب خسارتهم
هو أن حكمتها خفيت عليهم فعثروا^(١) .

(١) الفصل أول يناير ١٩٣٥ م

التفريق بين المسلمين :

إن البلبلة الفكرية والإضطراب العظيم الذي تحدثه هذه النبوءات الكثيرة المزعومة وما يؤول ذلك إلى تفريق بين المسلمين وتمزيق وحدة الأمة الإسلامية ، يبعث في كل قلب مسلم وحشة وقلقاً ، ولم يتعود الناس في هذا العصر الذي يتسم بسمة اللادينية والانحاد أن يتسبوا إلى أنفسهم صفات « أنا النبي » و « أنا الحق » ولكنه إذا نشأ هنا في العالم الإسلامي ذوق النبوة بتأثير رسائل السرزا ودعائه المتحمسين وظهر رجال في مختلف أرجاء العالم الإسلامي يرفعون راية « النبوة » ويكفرون الذين لا يقبلون دعوتهم كنتيجة حتمية للنبوة ، فلا يتسع ذلك سوى بلبلة فكرية وفوضى دينية واصطدام بين الأفكار ، ويتوزع العالم الإسلامي بين جبهات مختلفة ، وتقع هذه الأمة التي جاءت لمحو كل عصبية من اللون والجنس والوطن وإنشاء الأخوة الإسلامية فريسة التفريق والتكفير والعصبية الدينية .

لقد أحسن بخطر القاديانية الأستاذ محمد علي اللاهوري ، وأبداه في إحدى مقالاته بكل قوة ووضوح ، غير أنه لم يفكر أن فاتح باب هذا الخطر إنما هو السرزا غلام أحمد ، وأنه هو أول شخص عرض فكرة استمرار النبوة كحركة ودعوة ، يقول الأستاذ محمد علي يخاطب أهل البصيرة :

« أتشدكم بالله ، إن صبح الاعتقاد بأن النبوة لم تنقطع
وأن الأنبياء لا يزالون في غدو ورواح إلى هذا العالم كما صرح
بذلك محمود أحمد في « أنوار الخلافة » أفلا تزال هذه
الطوائف التي تعد بالآلاف تكفر بعضها بعضاً ، وتغيب الوحدة
الإسلامية ؟ نقرض أن هؤلاء الأنبياء يعيشون في الجماعة
الأحمدية (القاديانية) وحدها ، أفلا تمزق بذلك الجماعة
الأحمدية نفسها ، إنكم لا تجهلون السنن القديمة ، وتعرفون
كيف كان الناس ينقسمون بين موافق ومعارض على مبعث
نبي ، إن الله الذي قضى بتوحيد شعوب العالم وأممهم أيمزق
المسلمين ويقطعهم إرباً إرباً يكفر بعضهم بعضاً ، وتتوتر بينهم
العلاقات والصلوات وتصبح الأخوة الإسلامية أثراً بعد عين ؟
إعلموا إذا كان الله قد وعد بأن يظهره على الدين كله وهو
لا يخلف الميعاد فإن الإسلام لا يتلي بهذه المحنة ولا يأتي يوم
ينفرد كل نبي بحريه ، وتنوزع المسلمين دعوات مختلفة ،
ورايات مختلفة ، ومراكز روحية مختلفة ، ويصبح كهنتها
محتكرين للإيمان والنجاة ، يكفرون سائر المسلمين » (١) .

افتراض خاطيء :

هناك افتراض خاطيء للمرزا غلام أحمد ، فتح باباً آخر

(١) رد تكفير أهل قبله لمحمد على ص ٣٤ .

تلفساد ولا اضطراب والفوضى في التفكير الإسلامي والمجتمع
الإسلامي وهو أنه جعل « المكالمة والمخاطبات الإلهية »
شرطاً لصحة الديانة ونتيجة طبيعية للعمل بالأحكام الشرعية
والعبادة ، ولذلك فإن الدين الذي لا توجد فيه هذه المخاطبات
الإلهية إنما هو دين باطل وميت بل هو دين الشيطان المؤذي
إلى جهنم وإذا كان أتباع دين لم يتشرفوا بهذه النعمة رغم
عباداتهم وعملهم بالأحكام الشرعية فإنما هم في جهل
وغواية ، يقول في كتابه « براهين أحمدية » ج ٥ :

لن ينال ذلك النبي أي مكانة في القلوب ولا عظمة في
النفوس ، ولا يملك قوة ولا تأثيراً في شخصيته إذا كان أتباعه
عمياناً ضالين ومحرومين مخاطبات الله وكلامه ، وما أضعف
هذه العقيدة وأعمأها ، أن يعتقد الإنسان أن باب النبوة والوحي
والإلهام أغلق من بعد النبي محمد عليه الصلاة والسلام
للأبد ، ولن يأتي نبي إلى يوم القيامة وإنما هي القصص التي
يجب الإيمان بها والعبادة لها ، إن الدين الذي لا يتمكن فيه
الإنسان من معرفة الله عن طريق مباشر بل هو يعتمد على
القصص فقط ، وبالرغم من تصحياته وتقانيه في سبيله وإثارة
على كل شيء لا يفتح عليه باب « المكالمة والمخاطبات
الإلهية » لا يستحق أن يسمى ديناً .

إنني أقسم بالله أنني أشد الناس كراهة وازدراءاً لهذا

الدين الذي لا يصلح لهذا ، إلى لا أسميه الديانة الرحمانية بل
أسميه الديانة الشيطانية ، وأؤمن بأنه دين يهلي إلى جهنم ،
يعيش فيه الإنسان أعمى ويسوت أعمى ويدفن أعمى » (١) .

عاقبة اشتراط المكالمات :

لقد جنى المرزا غلام أحمد جناية عظيمة على هذا الدين
الذي جعله الله يسراً وصالحاً لتعمل في كل زمان ، فعقده
المرزا وحدده في دائرة ضيقة محدودة إذ جعل « المكالمات
والمخاطبات الإلهية » شرطاً للنجاة والمعرفة والصدق والحق ،
ويقول الله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (٢)
و « ما جعل عليكم في الدين من حرج » (٣) ، و « لا يكلف الله نفساً
إلا وسعها » (٤) .

وإذا كانت المخاطبات الإلهية شرطاً للمعرفة والنجاة
فليس شيء أصعب من الدين ، فكثير من الناس لا تلائم
طبائعهم ومواهبهم الإلهام ، ومهما بلغوا وبالغوا في الرياضة
والمجاهدات لا يفتح عليهم باب الإلهام والمخاطبات : كما

(١) براهين أحمدية ج ٥ ص ١٨٣ .

(٢) البقرة آية ١٨٥ .

(٣) الحج آية ٧٨ .

(٤) البقرة آية ٢٨٦ .

أَنَّ هناك عدداً من الناس يوجد فيهم استعداد فطري وموافقة
طبيعية لهذا الإلهام غير أنهم لا يجدون سعة في الوقت ولا توفيقاً
للمجاهدات التي هي شرط لهذه المخاطبات .

إن الدين الذي جاء لفلاح البشرية والعالم كله والذي هو
عام شامل للناس أجمعين لا يفرض هذا الشرط الصعب
للوصول إلى الله ، والحصول على رضاه ، الشرط الذي لا
يستوفيه في هذا العالم إلا عدد ضئيل من الناس .

يذكر الله تعالى في أول سورة « المؤمنين » صفات
المؤمنين المفلحين فيقول « قد أفلح المؤمنون الذين هم في
صلاتهم خاشعون » وفي آخر سورة الفرقان ، « وعباد الرحمن
الذين يمشون على الأرض هونا أذخ^(١) » ، و« اقرأوا الآيات
الأولى من سورة البقرة » ألم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم
يتفقون » .

فلنستوجب الله تعالى في أي مكان من هذه الآيات
« المخاضبات الإلهية » كشرط للهداية والفلاح . وبالعكس من
ذلك جعل الإيمان بالغيب أول شرط للهداية ، وهذا الإيمان
بالغيب معناه أن يؤمن الإنسان بالحقائق الغيبية التي لا تدرك

(١) آية ٦٤ .

بالعقل والحواس الظاهرة وحدها ، اعتماداً على النبي الذي
اصطفاه الله تعالى لوجيه وإلهامه ، فإن اعترفنا بقول المرزا في
جعل الوحي الإلهي شرطاً للمعرفة والنجاة لما بقيت حاجة إلى
هذا الإيمان بالغيب ، ولكن القرآن يكرر هذا المفهوم في كل
حين .

وهذه حياة الصحابة الكرام بين أيدينا ، هل يقرر التاريخ
وكتب الحديث أنهم تشرفوا بالوحي والمخاطبات الإلهية ؟ بل
من وكل له الإمام بتاريخ ذلك العهد وطبيعة تلك الجماعة
وأحوالها بل وطبيعة الإنسانية ونفسياتها لا يدعي أن هذا العدد
الكبير من هذه الجماعة المقدسة وصل إلى درجة الإلهام
والمخاطبات ، فضلاً عن غيرهم .

السرف في انكار سلسلة النبوة :

إن هذا الإلحاح على المخاطبات الإلهية والاشادة بها
وتعميمها إنما هي ثورة على النبوة المحمدية ومؤامرة ضدها ،
وما دامت هذه المخاطبات عامة بهذا النوع لا تبقى حاجة
الأنبياء بدليل العقل والعمل ، وقد قرر القرآن الكريم والأديان
السمائية كلها إمكان هداية الإنسان وحصول معرفة ذات الله
تعالى وصفاته ومشيبته ، وعلم الحقائق الغيبية كلها عن طريق
النبوة ، يقول القرآن الكريم على لسان المؤمنين المهتدين ،
« الحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا

الله ، لقد جاءت رسل ربنا بالحق» (١). وفي محل آخر يرد
على العقائد الباطلة والأفكار المشركة عن الذات والصفات
« سبحانه ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين» (٢) ، كما يذكر الحكمة الإلهية في بعثة
الأنبياء والرسل فيقول « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد
الرسول» (٣) .

وإذا درسنا فلسفة المرزا غلام أحمد التي تقول باستمرار
النبوة ودوام الوحي وعموم المخاطبات الإلهية ، دراسة واعية
دقيقة ، وحللناها تحليلاً علمياً تتجلى فيها روح انكار النبوة
فصلاً عن إثباتها ، وتصبح الهداية والمعرفة الإلهية فناً من
« التنبؤيم المغناطيسي » أو تجربة روحية تشبه الحركة
الحديثة ، التي يسميها الناس اليوم (حركة استحضار
الأرواح) (Spirituadism) .

مصدر المخاطبات :

ثم ما هو معيار هذه المخاطبات وأين ذلك المحك الذي
تنقد عليه ؟ وأي ضمان يكون ما يسمعه الإنسان وحيّاً إلهياً ،

(١) الأعراف آية ٨٣ .

(٢) الصفات آيات ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ .

(٣) الباء آية ١٦٥ .

وبأنه ليس بداء ضميره ؟ وضدى بيئته وتأثير أهواء النفس
والمجتمع الذي يعيش فيه ، إن المطلع على المجموعة
القديمة من المكاشفات (الكشوف) والمكالمات يعرف جيداً
أن معظمها كان يصدق تلك الأوهام والمفروضات والنظريات
الخاطئة التي يشتمل عليها علم الأصنام القديم ، والأساطير
القديمة ، والذي يدرس تاريخ المشاهدات الروحية
والمكالمات الإلهية التي أنتجتها « الأفلاطونية الجديدة » هي
مصر يتحقق له أنها كانت تصدق الدعاوى الفلسفية والعقائد
الوثنية القديمة ، وقد تحدث بعض أصحاب المكاشفات
والمكالمات في العهد الإسلامي عن محادثته ومضافته مع
« العقل الأول » مع أنه لم يكن إلا خيالاً ووهماً أحدثته الفلسفة
القديمة وعلم الأصنام في اليونان .

إن مكالمات المرزا نفسه ليست إلا نتيجة لبيئته وتربيته ،
وهو اجس قلبه - وصورة لمجتمعه المنحط السافل الذي نشأ فيه
وقام بدعوته ، كما أن معظم تلك المكالمات ليس مصدرها
الوحي الإلهي وإنما هو الحكم السياسي السائد في الهند
آنذاك ، يشعر بذلك ويعلمه عن يقين كل مطلع على التاريخ
السياسي في هذه البلاد ، إن الدكتور محمد إقبال الذي يعد بحق
من كبار علماء الفلسفة أراح الستار عن وجه هذه الحقيقة في
أسلوبه العلمي الخاص ، بعد دراسة عميقة لحركة المرزا
ومكالماته وإلهاماته ، يقول في مقالة التي كتبها رداً على

البانديت تهرؤ لبعض الشبهات والأسئلة التي أثارها هو :
 « إني أعترف بأن مؤسس الجماعة الأحمدية سمع صوتاً ،
 ولكن الحكم بأن هذا الصوت كان من عند الله الذي بيده الحياة
 والقوة أم كان مصدره الإفلاس الروحي الذي كان سائداً في
 الناس ، إن هذا الحكم يتوقف على هذه الحركة التي خلقها
 هذا الصوت كما يتوقف ذلك على معرفة الأفكار والعواطف
 التي أحدثها في سامعيه ، ولا يظن القراء أنني أستعمل
 استعارات ، بل إن التاريخ يشهد أن الأمة التي وقعت فريسة
 الذل والانحطاط يصح مصدر الإلهام لديها نفس ذلك
 الانحطاط الذي تورطت فيه ، ويخضع له الشعراء والفلاسفة
 والصوفية والسياسيون من تلك الأمة ، وهتالك تنشأ فيهم
 جماعة من الدعاة ، غايتها أن تشي دائماً على الجوانب القبيحة
 السائدة في تلك الأمة بقوة منطقها العذب الساحر ، إن هؤلاء
 الدعاة يضمرون اليأس دون أن يشعروا به في سر الرجاء
 والعطموح اللامع الجميل ، ويستأصلون جذور العمل والبطولة
 في نفوس هذه الأمة ، وهكذا يفضون على القوة الروحية في
 الرجال الذين يقعون فريسة لهم ، ويستطيع الإنسان أن يفهم ما
 يصل إليه هؤلاء الناس من صغر النفس وخور العزيمة وتقديس
 القوة والسيطرة السياسية^(١) ، الذين يقال لهم - على أساس

(١) وهذه هي سياسة القاديانيين الشيعة في إرماء العثم كله - سياسة تؤيد الحكومة -

الإلهام - أن ينظروا إلى السلطة الأجنبية القائمة كشيء قد قضاه الله فلا يحيص عنه .

إذن اعتقد أن هؤلاء الأبطال الذين أسهموا في تمثيلية حركة الأحمدية كانوا ألعوبة في يد الانحطاط والزوال « (١) » .

غرضه من إثبات استمرار النبوة :

ومعلوم أنه لا يعني بإثبات استمرار النبوة إلا إثبات النبوة لنفسه كما أنه لا ينكر ختم النبوة إلا على نفسه ويعتقد أنه لا نبي بعده .

يقول العلامة الدكتور محمد إقبال في أسلوبه البليغ :

« إن استدلال مؤسس حركة « الأحمدية » - الأسلوب الذي لا يجدر إلا بمستكلمي القرون الوسطى - أنه إذا لم يأت نبي آخر يعد نبي الإسلام فإنما تبقى روحانيته ناقصة في النتائج » إنه يتزعم النبوة ليقم دليلاً على أن روحانية النبي صلى الله عليه وسلم كانت تحمل قوة تستطيع أن تخلق نبياً

= والولاء لها والاعتماد عليها في نشاطهم الدعوي ، ويقول :

(J. Spender Trimingham) في كتابه : (Islam in West Africa) (الإسلام في

أفريقية الغربية) : « من تفاليد القادريين ومبادئهم حماية السلطة القائمة التي يدبر

وجودهم لحياها » ص ٢٣٢ .

(١) حرف إقبال ص ١٥٧ ، ١٥٨ .

بعده ، وهو ذلك النبي الذي خلقته نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكن ينبغي أن يسأل : هل كانت قوة النبي عليه السلام تلك تقدر على خلق أكثر من نبي واحد ؟ سيكون جوابه لا ! أليس هذا الظن الخاصي مما يشهد أن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس خاتم النبيين ، وإنما خاتم النبيين هو نفسه ، وبدلاً من أن يفكر الرجل في المكائنة التي يشغلها التصور الإسلامي لعقيدة ختم النبوة ، وفي خطر هذه العقيدة وقيمتها الحضارية في تاريخ النوع الإنساني بصفة عامة وفي تاريخ آسيا بصفة خاصة ، يعتقد مؤسس هذه الحركة أن مفهوم ختم النبوة بمعنى أنه لا يمكن لأي متبع لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم أن يحصل على درجة للنبوة إساءة إلى نوثه صلى الله عليه وسلم ، وعرض لها عرضاً ناقصاً مبتوراً .

وعندما أدرس نفسية المرزا غلام أحمد في ضوء دعوى نبوته يبدو لي بجلالة أنه لا يعتقد قوة نبي الإسلام الروحية التي تستطيع أن تخلق الأنبياء إلا لنفسه فقط ، ولا ينكر ختم النبوة على محمد صلى الله عليه وسلم إلا إثباتاً لدعواه ، وهكذا خلسة يستولي هذا النبي المترغم على منصب « ختم النبوة » الذي يثبت المسنون للنبي صلى الله عليه وسلم^(١) . ولكن عجز الناس عن أن يفهموا معنى كلام المرزا الذي

(١) حرف اقبال ص ١٥٠ - ١٥١ .

يزعم فيه أن القوة الخالقة في النبي صلى الله عليه وسلم تخص
فرداً معيناً وهو نفسه فقط ، فلم تكن تلك القوة قد عملت في
أحد قبله ولا بعده ، رغم أن المرزأ لم يظهر في الدنيا إلا بعد
بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة عشر قرناً .

الفصل الثالث

الفرع اللاهوري وعقيدته وتفسيره

الطائفة الصريحة :

لقد تشبثت الطائفة القاديانية التي يتزعمها المرزا بشير الدين محمود بعقيدة نبوة المرزا غلام أحمد في صراحة وصرامة ، وحافظت عليها ودافعت عنها في قوة وحماسة ، ومهما قيل عن شذوذها وتطرفها وبعدها عن الإسلام فانها تستحق أن توصف بالشجاعة وعدم النفاق ، وعدم اللف والدوران .

موقف معقد :

ولكن موقف الفرع اللاهوري - الذي يتزعمه « مولانا » محمد علي ، صاحب ترجمة القرآن الإنجليزية والمؤلفات الكثيرة - موقف غريب يصعب فهمه ، إن من درس مؤلفات

المرزا - ولو دراسة عابرة - اقتنع وآمن بأنه يدعي النبوة ويصرح بها ويتحدى عليها ، ويكفر من لا يؤمن بها ، كما أسلفنا في الفصول السابقة ، هذا مما لا يتطرق إليه الشك ولا يسوغ فيه التأويل ، ولكن زعماء الفرع اللاهوري يلحون على أن المرزا لم يدع النبوة ، وكلها تعبيرات ومجازات ويكابرون في ذلك اللغة ويكابرون الواقع ، ويلقبهم القاديانيون بالمنافقين لانهم يحاولون الجمع بين العقيدة القاديانية والانتساب إلى مؤسسها وزعيمها وبين إرضاء الجماهير .

عقيدة محمد علي اللاهوري :

إن محمد علي يلقب المرزا غلام أحمد بمجدد القرن الرابع عشر والمصلح الأكبر ، وزيادة على ذلك يعتقد أنه المسيح الموعود ، وعلى ذلك تلتقي الطائفتان ، وقد جاء في تفسيره ما يصرح بذلك ، يقول في تفسير قوله تعالى « ورسولاً إلى بني إسرائيل » إن ابن مريم الذي أخبر الرسول بقدومه ليس معناه إلا أن يأتي أحد أفراد هذه الأمة في لون ابن مريم كما تحققت نبوءة عود إلياس بقدوم يحيى في لونه^(١) .

ويلقب غلام أحمد بمسيح هذه الأمة في كتابه « رد تكفير

(١) بيان القرآن ج ص ٣٧١ .

أهل قبله» (١) ، وينقبه بالمسيح الموعود في عامة كتبه (٢) .

الحاد في التأويل وتحريف في التفسير

ويغلب على محمد علي اتجاه تفسير المعجزات والأمور الغيبية التي تتعلق بقدرة الله الراسعة بالأمور الطبيعية والحوادث العادية التي تتفق مع النواميس الطبيعية والتجارب اليومية ، وهو يبالغ في ذلك ويفرق في التأويل ولوأبي ذلك اللفظ الصريحة ، واللفظ الصريح ، وهو أسلوب لبق من أساليب إنكار المعجزات والأمور الغيبية والفرار من الإيمان بالغيب والاعتماد على قدرة الله وصفاته وأفعاله ، والخضوع الزائد للمقررات الطبيعية التي لا تزال في دور التحول والتطور ، وهذا تفكير خطير على الإسلام ومعارضته للدين الذي يطلب الإنسان بالغيب ، وهنا أمثلة من هذا التفسير :

أمثلة من التفسير :

١ - إنه يفسر قوله تعالى في قضية طائفة من بني إسرائيل عبادت العجل وعاقبها الله بأن يقتل بعضها بعضاً « فتوبوا

(١) ص ٥ .

(٢) انظر كتاب النبوة في الإسلام ومناظرة راولبيلي .

إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » : إن المراد بالقتل هنا إماتة
الشهوات وهذا الذي أرجحه بناءً على السياق
والسياق (١).

٢ - ويقول في تفسير قوله تعالى « ثم بعثناكم من بعد موتكم
لعلكم تشكرون » : « المراد بالموت هنا زوال الحس
يعني إنه غشي عليهم وفقدوا الشعور حين أخذتهم
الصاعقة ثم رد الله إليهم الشعور فكان ذلك بعثاً لهم ، أو
المراد زوال القوة العقلية يعني كان اقتراحكم اقتراح جهل
وخلالة ، فكنتم في موت جاهلي ، أنقذكم الله منه
ورزقكم الإيمان على لسان قوله تعالى « أو من كان ميتاً
وأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس » وكقول
الشاعر :

أُخِرَ العلم حي خالداً بعد موته
وأوصاله تحت التراب رميم
وذو الجهل ميت وهو عاش على الثرى
يظن من الأحياء وهو رميم (٢)

٣ - ويقول في تفسير قوله تعالى « قتلنا ضرباً بعصار
الحجر ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، قد علم كل

(١) بيان القرآن ، ج ١ ص ٦٥

(٢) بيان القرآن ، ج ١ ص ٦٦

أناس مشربهم ، من معاني الضرب السير في الأرض
 يقال ضرب في الأرض يعني سار^(١) ، ومن معاني العصا
 الجماعة وعصوت يعني جمعت ويقال عن الخوارج شقروا
 عصا المسلمين ، ويقال إياك وقتيل العصا^(٢) ، والمراد
 أن الله أمر موسى بالمسير إلى جبل خاص ، والانتقال
 بجماعته إليه حيث وجد اثنتي عشرة عيناً ضرب عليها
 فصائل بني إسرائيل خيامها وأخبيتها^(٣) .

٤ - ويقول في تفسير قوله تعالى « ورفعنا فوقكم الطور » ليس
 المراد أن الله رفع هذا الجبل على رؤوسهم مثل الظلة لا
 يستقر على الأرض ، بل المعنى أنكم كنتم في
 المنخفض من الأرض وكان الجبل يطل عليكم كما جاء
 في البخاري فرفعت لنا الصخرة يعني ظهرت
 لأبصارنا^(٤) .

٥ - ويقول في تفسير قوله تعالى « فقلنا لهم كونوا قردة
 خاسئين » لم يمسخوا قردة ولكن مسخت قلوبهم وجعلت
 أخلاقهم كأخلاقها^(٥) .

(١) بيان القراءات ، ج ١ ص ٦٩ .

(٢) بيان القراءات ، ج ١ ص ٦٩ .

(٣) بيان القراءات ، ج ١ ص ٧٠ .

(٤) بيان القراءات ، ج ١ ص ٧٤ .

(٥) بيان القراءات ، ج ١ ص ٧٥ .

٦ - وقال في تفسير قوله تعالى « وإذا قتلتم نفساً فادار أتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون » فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون » .
 المراد بالمقتول هنا نبي اختلف في قتله ، ولم ينجح في قتله من حاول ذلك ، وذلك هو المسيح الذي حاول قتله اليهود ولم يقتلوه ونشأ في ذلك اختلاف ، والضمير في قوله تعالى « اضربوه » يرجع الى النفس ، فقد يكون ضميرها مذكراً بناءً على المعنى ، والضمير في قوله تعالى « ببعضها » يرجع الى فعل القتل يعني اقتلوه بعض قتل أو لا تكملوا عليه فعل القتل ، وقد كان ذلك ، فلم يجز عليه القتل المجهر وبقي على الصليب ثلاث ساعات ولم تكسر عظامه وأبقاه الله حياً أو أحياء الله بعد موته ، ومعنى « ويريكم آياته لعلكم تعقلون » يحيي أن المسيح الذي كان يظهر لكم موته قد أحياء الله ، لأنه كان غاية حياته إعلاء كلمة الله ، كذلك اذا تكفلتم إعلاء كلمة الله خلدكم الله رغم أنكم أمة ميتة (١) .

٧ - وهكذا أول كلام المسيح في المهد لأنه يخالف التجربة والعادة الطبيعية ، وأنكر أن المسيح ولد من غير أب ،

(١) بيانه القرآن ج ١ ص ٧٩ .

وذكر أن عقيدة ولادة المسيح من غير أب ليست من عقائد الإسلام التي يجب الإيمان بها وإنما من مبادئ المسيحية^(١) ، وأن مريم كانت متزوجة بيوسف النجار وأن المسيح ولد بطريق عادي^(٢) .

٨ - وقال في تفسير قوله تعالى « أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله » أن المراد بالطير هنا - على طريق الاستعارة - رجال يستطيعون أن يرتفعوا من الأرض وما يتصل بها من أشياء وخلق ، ويظهروا إلى الله ، فإن الإنسان يستطيع بنفخ النبي أن يتجرد من الأفكار البشرية الساقطة ويخلق في عالم الروح^(٣) .

٩ - والمراد باليد البيضاء التي أعطى موسى الحجة البرهنة^(٤) ، والمراد بالحيال والعصي في قوله تعالى « فآلقوا حبالهم وعصيهم » الوسائل والخيال التي عملوها في إحباط سعي موسى عليه السلام ، والمراد أنهم لم يدخروا جهداً في معارضة موسى ، والعصا مجاز كقولهم

(١) بيان القرآن ج ١ ص ٣١٣ .

(٢) بيان القرآن ، ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٥ .

(٣) بيان القرآن ، ج ١ ص ٣٢١ .

(٤) بيان القرآن ، ج ٢ ص ٧٦٦ .

« قرعه بعضا الملامة » (١) .

١٠ - وفسر قوله تعالى : « قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً » : لقد كان عيسى ابن ثلاثين سنة في ذلك الحين فاعتذروا وقالوا : لقد ولد ونشأ بأعيننا وبمرأى ومسمع منا ، وكل شاب صغير أمام الشيوخ الكبار لأنه ينشأ في أحضانهم ويكبر أمامهم (٢) .

١١ - وقال في قوله تعالى : « فاضرب لهم طريقاً في البحر يساً لا تخاف دركاً ولا تخشى » : قال بعض المفسرين اضرب البحر بعصاك ليصير لهم طريقاً ، ولكنهم قد أبعدوا النجاة ، وقال بعضهم : والمراد بالضرب إسراع في السير وتزويده اللغة . وقد قيل « ضرب يعسوب الدين بذنبه » يعني أسرع في القرار من الفتن ، وقد كان هذا الطريق الذي اختاره موسى طريقاً معبداً من قبل يسلكه الناس (٣) ، فالمراد أسرع ببني اسرائيل على الطريق الموجود .

وقال في سورة الشعراء في قوله تعالى : « اضرب

(١) بيان القرآن - ج ٢ ص ٧٦٨ .

(٢) بيان القرآن ج ٢ ص ١٢٩٣ .

(٣) بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٢٤٤ .

بعصاك البحر : يمكن أن يكون المراد به انطلق بعصاك في البحر « أو انطلق بجماعتك في البحر ، وتؤيده آية سورة طه « فاضرب لهم طريقاً في البحر يساً » (١) ، ويمكن أن يكون المراد في قوله تعالى « فكان كل فرق كالطود العظيم » قطعة من الماء وأن يكون المراد كل فريق من بني إسرائيل ومن جنود فرعون ، فترأوا للشافرين كالطود الشامخة (٢) .

١٢ - ويقول في تفسير قوله تعالى : « فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته » : المراد بدابة الأرض هو رجب عام ابن سليمان الذي تولى الملك بعده وفي عهده تضعفت المملكة السليمانية واضطرب حبها ، وقد سمي بدابة الأرض لأنه كان قاصر النظر لا يجاوز نظره الأرض ، وتنخر العصا كناية عن ضعف الحكومة وانقراضها ، والمراد بالجن شعوب أجنبية بقيت في حكم بني إسرائيل إلى ذلك العهد (٣) .

١٣ - وفسر منطق الطير في قوله تعالى : « وعلمنا منطق

(١) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٣٩١ .

(٢) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٣٩٦ .

(٣) بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٥٣٦ .

الطير» : حمل الطيور للرسائل من مكان الى مكان
كالحمام الزاجل^(١) وفسر وادي النمل بأنها موضع في
نواحي اليمن ، والنملة بطن من بطون العرب أو أمة كانت
تسكن في وادي النملة^(٢) .

١٤ - ويفسر قوله تعالى : « وللسليم الرياح عاصفة تجري بأمره
الى الارض التي باركنا فيها » بأن كانت الرياح مساعدة له
وأنها كانت تسير السفن ، أو المراد سير السفن وإن
مراكبها الشراعية كانت تسير مسافة بعيدة^(٣) . « وللسليم
الرياح غدوها شهر ورواحها شهر » بمعنى كانت السفن
تقطع في غدو ورواح مسافة لا يقطعها الإنسان الا في
شهر^(٤) .

١٥ - وقال في قوله تعالى : « وتنفذ الطير لقال سألني لا أرى
الهدهد أم كان من الغائبين » : المراد بالهدهد انسان كان
يسمى الهدهد وكان رئيس البوليس السري في حكومة
سليمان ، وقد جرت العادة بتسمية الرجال بالحيوانات
والطيور كأسد وغيره في العرب وفوكس (FOX) وولف

(١) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٤١٩ .

(٢) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٢١٣ .

(٣) بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٢٧٨ .

(٤) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٥٣٤ .

(WOLF) في الإنجيل ، وقد جاء في التوراة اسم ابن هدد وهما متقاربان (١) .

١٦ - وقال في قوله تعالى : « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك » : ليس محمولاً على الحقيقة بل هو مبالغة في السرعة ، وقد كان بين العفريت والذي عنده علم من الكتاب مبارزة ، فكان العفريت - وهو الرجل الذي يخوض في أمر بحيث وشدة ، ويوصله إلى الكمال - مثلاً للقوة البدنية ، وكان يحتاج إلى وقت أطول في احضار هذا العرش ، وكان صاحب العلم يستطيع أن يكمل مهمته في وقت قصير مع أنه لم يكن على جانب عظيم من قوة الجسم ، والمقصود ترجيح العلم على القوة (٢) .

١٧ - ويقول في قوله تعالى : « فالتقمة الحوت وهو مليم » فلولاً أنه كان من المسيحيين ، لبث في بطنه إلى يوم يبعثون » : المراد أنه لو لم يكن من الدعاة إلى دين الله لالتقمة الحوت أو مات غرقاً ولبث في بطن البحر إلى يوم القيامة (٣) .

(١) بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٤٣٥ .

(٢) بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٤١٦ - ١٤١٧ .

(٣) أيضاً ج ٢ ص ١٥٩٠ .

١٨ - والمراد بالجن في قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن » طائفة من البشر اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم في الخفاء ، وليس المراد به نفوس لا يقع عليها البصر ، وقد جاؤا من الخارج وكانوا الباطنية والإسماعيلية في العهد الماضي (١)

١٩ - والمراد بذلك في قوله تعالى : « قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجياً » : يظهر أنهم كانوا نصارى وقد جاء ذكرهم على طريق النبوة ، ويكون المراد شعوب مسيحية تبلغ الذروة في العظمة والرفي فتصبح بذلك جناً وعفاريت وعباقر (في القوة والصحة) ويؤمن بعض طوائفها بالقرآن (٢) .

تلاعب بالقرآن واللغة العربية :

ونقتصر على هذه الطرائف التفسيرية التي تدل على عقليته واتجاهه وعلى قراره من كل ما يطلب الإيمان بالغيب وبالقدرة الإلهية التي وسعت كل شيء وعلى التلاعب باللغة ولفظ القرآن ، وتدل دلالة واضحة على أن هذا الكتاب الذي نزل بلسان عربي مبين والذي وصفه الله باليسر والوضوح « ولقد

(١) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٧٤١ .

(٢) بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٨٤٣ .

يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ، لم يفهم منه نزل ، وبقي لغزاً من الألغاز وسراً من الأسرار ثلاثة عشر قرناً ، وكان من بعد الناس عن فهمه وأبحسهم نصيباً فيه هم الصحابة والسابقون الأولون الذين نزل بلغتهم وخاطبهم القرآن ، وسلف هذه الأمة ، وما هذه التفسيرات المتطرفة الا نسخة صادقة لتفسيرات الباطنية والإسماعيلية في العهد الماضي (١).

دعاية وتهريج :

وقد شاع في الناس أن القرع اللاهوري من أنشط الجمعيات والمؤسسات في نشر رسالة الإسلام في أوروبا والدعوة الإسلامية ، وقد أسلم عدد كبير من المسيحيين والمثقفين في انكلترا وألمانيا وفرنسا ، ولكن تحقق أن الدعاية أكثر وأعظم من الحقيقة ، وأن العدد الذي أسلم ضئيل جداً ، وكثير من هؤلاء المهتدين قد أسلموا من قبل واستغل اسمهم وإسلامهم القديم دعاء الأحمدية ، والباقي أكثرهم من المرضى والزمنى والمعجائز والمريضات ، أو من الذين تبأهم المجتمع الأوروبي ، وهنا نبذة من مقالة لكتاب مسلم « فضل كريم خاد دراني » بالإنجليزية قد سافر إلى لندن ١٩٣٤ م .

(١) راجع محاضراتنا في كنية الشريعة في جامعة دمشق ، والمحاضرة السابعة ،

« لا يوجد في عظماء الإنجليز الذين أسلموا من يرجع الفضل في إسلامه إلى « ووكنج مشن » (Woking Mission) وقد أعلن اللورد هداي أنه درس الإسلام بنفسه واعتنق الإسلام ، ولم أتعرف على الخواجه كمال الدين إلا قبل إسلامي بأسبوعين فقط ، وقد أسلم المستر مار ماديوك بكتهاال في مصر وبفضل الأثراك والمصريين وتأثيرهم ، وقد اعتنق سر ارجيبالد هاملتن (Archibald Hamilton) بضرورة عائلية ، وهكذا إذا فحصنا وجدنا أن ووكنج مشن ، ليس لها في إسلام هؤلاء فضل ولا نصيب » (١).

ويقول في نفس هذه المقالة :

« لست أدري كيف شاع في الهند أن جامع ووكنج من بناء القاديانيين ، الواقع أن هذا الجامع إنما بني بالمال الذي تبرعت به إمارة بوفال الإسلامية ، أما المسكن الذي به حوار الجامع فهو في تذكّار وزير حيدر آباد المشهور سربالارجنك ، وقد بنى كل ذلك تحت إشراف العالم الألماني الدكتور لائنس ، لقد أسكن المؤلف الإسلامي المشهور السيد أمير علي الخواجه كمال الدين في هذا الجامع ، وإلى الأول يرجع الفضل في بقاء هذا الجامع مركزاً للمسلمين » (٢).

(١) مجلة حقيقت اسلام لامبور يناير ١٩٢٤ .

(٢) المصدر السابق .

الفصل الرابع

رسالة القادريّة وانتاجها

وأخيراً تستعرض هذه الدعاوى المبهولة وهذه الحياة الصاخبة ، وهذه المكتبة الضخمة^(١) وهذه المعركة الحامية بين المسلمين ، ماذا كانت رسالتها ، وماذا كان انتاجها وماذا جنت منها العالم الإسلامي ؟

استعرض العالم الإسلامي في نهاية القرن التاسع عشر المسيحي ، لقد زحف اليه الغرب باستعمار الغاشم وثقافته المجرودة عن روح الدين ، وحضارته الملحدة وأخلاقه المادية ، فوقع العالم الإسلامي الذي كان قد ضعف في الإيمان والعلم والقوة المادية ويبدأ عليه الإعياء فريسة للغرب المسلح الفتى ، وحدث صراع عنيف بين الدين السماوي

(١) ألف المروا نحو أربعة وثمانين كتاباً .

الأخير والرسالة الأخيرة ، وبين الحضارة المادية المملحة ، ووقعت مشكلات سياسية ومدنية وعلمية واجتماعية طريفة تحتاج في حلها إلى إيمان قوي وعلم راسخ ، ودراسة عميقة واسعة ، وعقل كبير وشيء كثير من الإبداع والإبتكار والثقة بالنفس وقوة الشخصية وروحانية كبيرة ، وكان العالم الإسلامي في حاجة ملحة إلى مجدد ينفخ فيه روح الجهاد ، ويحدد فيه العلم ، ويشيء فيه الوحدة ، ويطبق - بإيمانه الراسخ وعقله الكبير العبقري - بين الرسالة الإسلامية الخالدة وبين روح العصر المتجددة من غير أن يفقد الإسلام خلوده ومثاقته والدين مبادئه وأحكامه ، ومن غير أن يحرم الجيل الإسلامي الجديد حقه من الحياة وحقه من التفكير وحقه من النهضة .

لقد كان العالم الإسلامي في حاجة إلى داعية يوحد العالم الإسلامي وينفخ فيه حياة جديدة ويتأهض الغرب الزاحف وحضارته الهاجمة بقوة إيمانه وجدة علمه وشدة جهاده .

وكان العالم الإسلامي يعاني أزمت دنية وعقلية وعلمية ، كان من أشد أمراضه الفاتكة وملامحه الشائنة الشرك السافر ، وعبادة القبور والضرائح ، والاستغاثة بغير الله ، والبدع الفاشية ، والخرافة الفاضحة ، وكان لكل ذلك في حاجة شديدة إلى مصلح ديني شجاع يحارب الجاهلية في

المجتمع الإسلامي ويدعو إلى التوحيد الإسلامي النقي والسنة
 البيضاء في قوة ووضوح وجد وصراحة ويصرخ بأعلى صوته
 « أيا الله الدين الخالص » صرخة تدوي له السهول والجبال ،
 وتهوي له معالم الجبل والضلال ، وقد فعل ذلك رجال في
 مختلف أنحاء العالم الإسلامي في فترات مختلفة ، فخدموا
 الإسلام خدمة باهرة وأخرجوا - بإذن الله - عدداً كبيراً من
 المستبسين إلى الإسلام من الظلمات إلى النور ومن عبادة العباد
 إلى عبادة الله وحده ، وأثمرت دعوتهم المخصصة الجريئة وآتت
 أكلها في حينها وبعد حينها وانصبت بفضلهم حركة الإصلاح
 والتجديد في تاريخ الإسلام .

وكان يعاني أزمة خلقية عنيفة بتأثير الحكومة الأجنبية
 والحضارة المادية الجديدة فكان في طريقه إلى التحلل
 الاجتماعي والتفكك الخلقي تطغى عليه عبادة المادة
 والشهوات والخضوع والاستكانة للقوي القاهر والغني
 الفاجر ، والتشبه بالسلالة الأجنبي وتقليدهم في شعائرهم وفي
 ما ليس من الفضيلة والحضارة في شيء ، وكان لذلك في
 حاجة عظيمة إلى مصلح اجتماعي حكيم يحارب الاتجاه
 الخطر الذي يفقد هذه الأمة العظيمة - صاحبة الدعوة والرسالة -
 شخصيتها وكرامتها وجدارتها للسيادة والوصاية على العالم بل
 حقها للبقاء والحياة الكريمة .

وكان يعاني أزمة علمية ، كان يسود على كثير من طبقاته
 الجهل المطلق والامية الغاشية ، وعلى طبقاتها المثقفة الثقافة
 العصرية والجهل بالاسلام وشريعته ونظمه وتاريخه ومبادئه ،
 وإمكانيات حياته وكانت الفجوة واسعة وعميقة بين الطبقتين
 المثقفة الثقافة الدينية القديمة ، والمثقفة الثقافة المدنية ،
 وكانت هذه الفجوة تزداد اتساعاً وعمقاً على مر الأيام فكان في
 حاجة إلى دعوة تعليمية حكيمة تعنى بنشر العلم الصحيح
 وتثقيف الأمة والتقريب بين الطبقتين المتنافستين الإسلاميتين ،
 وإلى تأسيس دور العلم الكثيرة ودور النشر الكثيرة وإلى حركة
 التأليف والترجمة والنشر الصحيحة وإلى إنتاج الأدب الإسلامي
 العصري القوي الصحيح .

وكان من أعظم حاجاته دعوة دينية على منهاج الدعوة
 الإسلامية الأولى تدعو إلى الإيمان والعمل الصالح والحياة
 الإيمانية التي وعد الله عليها النصر والفوز والعليّة على الأعداء
 والسعادة في الدنيا والآخرة ، فما كانت هذه الأمة - منذ بعث
 الله محمداً صلى الله عليه وسلم - في حاجة إلى دين جديد
 ولكنها كانت في فترات من تاريخها في حاجة إلى إيمان جديد
 يقاوم فتن العصر الجديد ومغريات الحياة الجديدة ، وقوى
 الكفر والمادية الجديدة .

وقد قام لكل حاجة من هذه الحاجات رجال في العالم

الإسلامي وأسهموا في التجديد والإصلاح المطلوبين
المنشودين إسهاماً بذكر فيشكر ، وقد قاموا بواجبهم ومثلوا
دورهم من غير دعوى ومن غير تحدد ومن غير دعوة إلى إسلام
جديد أو نبوة جديدة أو تكفير لعامة المسلمين فنفعوا من غير
ضرر ، وخدموا من غير خطر ، ولم يزيدوا هذه الأمة افتراقاً
وتشتتاً وفوضى ولم يجاهدوا في غير عدو وفي غير جهاد .

في هذه الساعة العصبية التي كان فيها العالم الإسلامي
في اضطراب عظيم ظهر المرزا غلام أحمد ووقف في الهند -
المركز الذي اشتد فيه هذا الاضطراب للحكم الإنجليزي
المباشر - وركز فكره وكرس علمه وقلمه على موضوع واحد
وعلى قصة واحدة « رفع المسيح ونزوله » ، وصرح بأنه أعظم
أهدافه ، وعلى إلقاء الجهاد وتركية الحكومة الإنجليزية
وإطرائها والدعوة إلى الاخلاص لها ، وبكث طول حياته يجول
في هذا الموضوع ويدور حوله ويبدأ ويعيد فيه ، ولو جردت
كتبه ومخططاته التي تكون هذه المكتبة العظيمة من هذا البحث
ومن هذا النقاش لبقيت أوراق وصحائف معدودة لا قيمة لها .

ثم قام في هذا العالم الإسلامي - الذي كان فريسة
الاختلاف والنزاعات الدنيوية من قبل وقد كثرت فيه التفرق
والطوائف - فدعا إلى نبوة جديدة وكفر من لا يؤمن بها وأقام بينه
وبين المسلمين جداراً سميكاً وسترأ صفيقاً من النبوة الجديدة ،

بقي العالم الإسلامي في جانب منه وجماعة تعد بالآلاف في
جانب آخر ، فراد المسلمين في الهند (وباكستان أخيراً)
افتراقاً على افتراق وتشتتاً على تشتت ، وزاد في الفرق
الإسلامية فرقة تقلّ منها في العدد وتزيد عليها في الضلال
والبعد عن المسلمين ، والعداء للإسلام ، وهكذا زاد في
مشكلات المسلمين مشكلة عظيمة ، وزاد في العقد عقدة لا
يزال المسلمون عليها في تعب وبلاء .

إنه لم يضاف إلى الثروة الإسلامية شيئاً يعقبط به ،
ويشكره عليه العالم الإسلامي وتاريخ الإصلاح والتجديد فلم
يكن مصلحاً دينياً ولا مصلحاً اجتماعياً ، إنه كان داعية شخصياً
قد أسس لنفسه وأسرته وخلفائه إمارة روحية رستقراطية مثل آباء
أغا خان ، ونشر الفوضى الفكرية التي لا تزال مصدر اضطراب
والحاد وثورة على الدين ، إن عدد أولئك الذين أسلموا واهتدوا
من غير المسلمين في عصره ضئيل لا يجاوز عدد أصابع يد
واحدة ، وإنما كانت جهوده وعنايته مصروفة إلى المسلمين
وإثارة الشكوك فيهم .

الواقع أنه لو لم تكن تلك الفوضى الفكرية التي كانت
الهند تعانيها بصفة عامة وبجانب بصفة خاصة بسبب السلطة
الإنجليزية والقراض الدولة المسلمة وتبليط المجتمع
الإسلامي ، وبسبب المتصوفين الجاهل الذين كانوا ينشرون

إلهاماتهم وأحلامهم ، ولولا جهل الجيل الجديد بالإسلام
ولولا تبني الحكومة الإنجليزية لهذه الدعوة واحتضانها
وحمايتها وتشجيعها ، لولا هذه العوامل كلها ، لما كان لهذه
الدعوة الخرافية - المؤسسة على الإلهامات والأحلام
والتأويلات - وهذه الحركة الدخيلة الهزيلة مجالاً وموسع في
المجتمع الإسلامي ، ولكنها عقوبة من الله على الجهل
والعبودية والكفر بنعمة الإسلام الصحيح الخالد والنبوة
المحمدية الخاتمة الأخيرة .

ونختم الكتاب بكلمة مقتبسة من إحدى محاضراتنا التي
لقيناهما في الجامعة السورية بدمشق ونحن نتكلم عن الحركة
الباطنية ومصيرها في التاريخ :

« ويبدو لي أيها السادة ، كلما قرأت تاريخ الباطنية
وإخوان الصفا وتاريخ البهائية والتفاديانية أن أصحابها قرأوا
تاريخ الإسلام وتاريخ الرسالة المحمدية والدعوة الإسلامية
فرأوا رجلاً يقوم في جزيرة العرب وحيداً فقيراً أعزل ويدعو إلى
عقيدة وشريعة ، فلا يلبث أن يكون أمة ويكون دولة ويكون
حضارة ، ويرغم التاريخ على أن يتحول نحواً جديداً ، فغربت
هؤلاء نفوسهم الطامحة وأعرتهم بأن يجربوا هذه التجربة
وعندهم الذكاء والدهاء وقوة التنظيم والعلوم والاتباع ، عسى
أن يكونوا أمة ودولة وحضارة ولماذا لا تثمر الجهود ، ولماذا لا

تكرر المعجزة ؟ والفطرة الشريفة لا تزال هي الفطرة ولا يزال
الناس أشباهاً . لقد رأى هؤلاء الطامحون هذا الرجل الوحيد
الفقير الأعزل ولم يروا ما يعتز به من رسالة ونبوة وشخصية
ومسيرة ، ولم يروا تلك الإرادة الغالبة التي قضت بانتصاره
وضهوره وخلوده « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » . وقد أثمرت
جهودهم مؤقتاً فكان لهم أتباع وأشياع ، وقد استطاع بعضهم -
الباطنية - أن يقيم دولة ، وقد ازدهرت هذه الدولة وبقيت
تنظيماتهم وحيلهم واستدراجاتهم ، وما لبثت أن تبحرت
وتلاشت وبقيت دياناتهم في نطاق ضيق لا تقدم ولا تؤخر في
العالم . أما الإسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
فلا يزال القوة الروحية الكبرى ولا يزال صاحب أمة : ودول
وحضارة ، وأما شمس النبوة المحمدية فلا تزال مشرقة لم
تكنف ولم تحجب يوماً واحداً .

المصادر القياسية

(حرصنا على أن نذكر مع أسماء الكتب السنين التي طبعت فيها والطبعات ولكننا وجدنا بعض المطبوعات لم يذكر فيها السنة التي طبعت فيها وبيان الطبعة) .

١ - سيرة المهدي ، جزء ١ - ٢ ، الطبعة الثانية سنة ١٩٣٥ م .

سيرة المهدي ، الجزء الثالث الطبعة الأولى سنة ١٩٣٩ م .

٢ - كتاب البرية ، الطبعة الثانية سنة ١٩٣٢ .

٣ - الأربعين ، الطبعة الثانية سنة ١٩٢٠ .

٤ - حقيقة الوحي ، المطبوع سنة ١٩٠٧ .

٥ - تحفة شاهراده ويلز ، (في اللغة الإنجليزية) الطبعة الثانية سنة ١٩٢٢ .

- ٦ - براهيمين أحمدية ، الطبعة الرابعة سنة ١٩٠٧ .
- ٧ - مكتوبات أحمدية ، الجزء الخامس .
- ٨ - كشف الاختلاف ، فبراير سنة ١٩٢٠ ، مطبع ضياء الإسلام ، قاديان .
- ٩ - تبليغ رسالت .
- ١٠ - حياة ناصر ، للنواب تناصر الدهلوي ، صهر المرزا غلام أحمد .
- ١١ - مرقاة اليقين في حياة نور الدين ، ملتزم الطبع والنشر : أحمدية انجمن اشاعت اسلام ، أحمدية بلدتك ، لاهور .
- ١٢ - كلمة الفصل .
- ١٣ - تشحيد الأذهان .
- ١٤ - صحيفة الفضل ، الرقم ٢٣٦٩ ، سنة ١٩٢٣ م
- ١٥ - صحيفة بيغام صلح ، المجلد الرابع الرقم ١١٤ .
- ١٦ - تفسير محمد عني اللاهوري .
- ١٧ - نزول مسيح ، الطبعة الأولى سنة ١٩٠٩ .
- ١٨ - معيار الأخبار .
- ١٩ - سرمه چشم آريه ، الطبعة الأولى سنة ١٨٨٦ الرقم ٤٦٢ .
- ٢٠ - مكتوبات أحمدية ، الجزء الثالث .
- ٢١ - Our Indian Musalmans -

- ٢٢ - فتح إسلام ، سنة ١٨٥٣ الرقم ٢٢٧ .
- ٢٣ - إزالة الأوهام ، الطبعة الثانية سنة ١٩٠٢ .
- ٢٤ - توضيح مرام ، الطبعة الثانية سنة ١٨٩٧ .
- ٢٥ - خطبة الهامية ، المطبوع سنة ١٩٠٣ .
- ٢٦ - الرسالة العربية ، ملحقة به « آيته كمالات اسلام ،
الطبعة الثانية يوليو سنة ١٩٢٤ » .
- ٢٧ - حقيقة النبوة ، سنة ١٩١٥ .
- ٢٨ - تحفة الندوة سنة ١٩٠٢ ، مطبع ضياء الإسلام قاديان ،
- ٢٩ - ايك غلطى كا ازاله ، ملحق حقيقة النبوة .
- ٣٠ - آيته كمالات اسلام أو دافع الوسوس الطبعة الثانية
١٩٢٤ .
- ٣١ - انجم آتيم ، سنة ١٨٩٧ .
- ٣٢ - نجم الهدى .
- ٣٣ - اعجاز احمدى ، سنة ١٩٠٢ .
- ٣٤ - آسماني فيصله ، ٣٠ دسمبر سنة ١٩١٧ ، ربيع الأول
سنة ١٣٣٦ مطبع ضياء الإسلام ، قاديان .
- ٣٥ - الحكم .
- ٣٦ - تبليغ رسالت .
- ٣٧ - ريو يو آف ويليجتر .
- ٣٨ - شر ثمين .
- ٣٩ - انوار خلافت ، سنة ١٩١٦ .

۴۰۔ رد تکفیر اہل قبلہ ، سنہ ۱۹۲۶ ، مقبول عام پریس
لاہور۔

۴۱۔ بیان القرآن (محمد علی) الجزء الأول کریمی پریس ،

المحتوى

الموضوع	الصفحة
ترجمة المؤلف	٥
كلمة بين يدي الكتاب	٧

الباب الأول

الشخصيات الأساسية وعصرها وبيئتها	١٩
الفصل الأول : القرن التاسع عشر المسيحي	٢١
الفصل الثاني : المرزا غلام أحمد القادياني	٢٤
نسبه وأسرته	٢٤
ولادته	٢٥
ثقافته	٢٦
وظيفته وأشغاله	٢٦
صفته وأخلاقه	٢٧

٢٨	صحته وأمراضه
٢٨	معيشته
٢٩	زواجه وضيافته
٣٠	وفاته
٣٢	الفصل الثالث : الحكيم نور الدين البهيري
٣٢	نشأته وثقافته
٣٥	شخصيته وعقليته

الباب الثاني

٣٧	تطور فكرة المرزا غلام أحمد وعقيدته وتدرجه في الدعاوى
٣٩	الفصل الأول : الرجل كمؤلف وداعية إسلامي
٤٠	كتاب إبراهيم أحمدية ، والتحدى عليه
٤٣	دعوة وسياسة
٤٣	مصير الكتاب
٤٤	نظرة في الكتاب
٤٥	الالهامات والتحديات في الكتاب
٤٩	عقيدته في هذا الكتاب
٥٠	تأثير الكتاب وردفعه
٥١	مناظرته للأرية
٥٢	اكتشاف خطير

الفصل الثاني : من التأليف والدعوة إلى دعوى المسيح

٥٤	الموعود
٥٤	بين صديقين
٥٥	اقتراح خطير
٥٦	الفكرة وأهميتها
٥٩	المرزا يدعي أنه مثيل للمسيح
٦٢	المشاكل وحلولها
٦٢	تفسير دمشق
٦٤	الرداءان الأصفران
٦٦	المنارة الشرقية
٦٦	حدة ونهكم
٦٧	قبر المسيح في كشمير
٧٠	الفصل الثالث : من المسيحية إلى النبوة فما فوقها
٧٠	خطة مرسومة
٧١	إعلان وتصريح
٧٤	تصريحات وتحديات
٧٦	نبوءة مستقلة
٧٨	تكفير من لا يؤمن بهذه النبوءة
٧٩	التاسخ والحلول
٨٠	بعثان للنبي

٨١ التفوق على الأنبياء

٨٣ تطرفاته

الباب الثالث

٨٥ القادياني في الميزان

٨٧ الفصل الأول : حياته ومعيشته

٨٧ في فجر الحياة

٨٨ الدين في الاسلام

٨٩ من دلائل النبوة

٩٠ زعيم سياسي

٩٠ الحياة المنزلية

٩٢ حياة مشرفة

٩٣ الحياة في مركز الدعوة « الربوة »

٩٥ الفصل الثاني : مظاهرة الحكومة الانجليزية وإلغاء الجهاد

٩٥ الدور الذي مثلته بريطانيا والانجليز في الشرق

٩٦ سيرة الأنبياء وخلفائهم

٩٧ دعوة إلى تأييد الانجليز وإلغاء الجهاد

٩٨ خدمات المرزا في تأييد الحكومة الانجليزية

١٠٢ حرز للدولة وحسن نها

١٠٣ من غرس الانجليز

١٠٣ غلة الحدة في مناظرة القسوس

١٠٤	تحريم الجهاد في هذا العصر
١٠٥	في سبيل الانجليز
١٠٦	موقف القاديانية إزاء العالم الإسلامي
١٠٧	الفصل الثالث : البذاءة والافذاع
١٠٧	من أخلاق الأنبياء وخلفائهم عفة اللسان
١٠٨	سلاطة اللسان وبذاءة القول في حياة القادياني
١٠٨	أمثلة من الهجاء والبذاءة
١١٢	الفصل الرابع : نبوءة لم تتحقق
١١٢	قصة طريفة
١١٢	خطبة لفتاة
١١٣	نبوءة وتخذ
١١٥	طلب يرفض
١١٦	معاكسة القدر للحرزا
١١٨	لا بد من الانتظار

الباب الرابع

١١٩	القاديانية في الميزان
١٢١	الفصل الأول : دين إزاء دين وأمة إزاء أمة
١٢١	قضية شاذة في التاريخ الإسلامي
١٢١	الدين يشمل الحياة كلها
١٢٢	مزاحمة القاديانية للإسلام في الحياة

١٢٣ مزاحمة في المقدسات والشعائر
١٢٥ ترحيب القوميين الهندين بالقاديانية
١٢٨ الفصل الثاني : ثورة على النبوة المحمدية
١٢٨ موهبة خص الله بها هذه الأمة
١٢٩ الحارس من الفوضى الفكرية
١٢٩ فضل عقيدة ختم النبوة
١٣١ منافسة للنبوة المحمدية
١٣٣ المجتمع الإسلامي قائم على شخصية محمد (ص).
١٣٤ المتنبئون
١٣٦ التفريق بين المسلمين
١٣٧ افتراض خاطيء
١٣٩ عاقبة اشتراط المكالمات
١٤١ السرف في انكار سلسلة النبوة
١٤٢ مصدر المخاطبات
١٤٥ غرضه من اثبات استمرار النبوة
١٤٨ الفصل الثالث : الفرع اللاهوري وعقيدته وتفسيره ..
١٤٨ الطائفة الصريحة
١٤٨ موقف معقد
١٤٩ عقيدة محمد علي اللاهوري
١٥٠ إلحاد في التأويل وتحريف في التفسير
١٥٠ أمثلة من التفسير

١٥٩ تلاعب بالقرآن واللغة العربية
١٦٠ دعاية وتهريج
١٦٢ الفصل الرابع : رسالة القاديانية وإنتاجها
١٧١ المصادر القاديانية

أما بعد فقد كتبت هذا الكتاب في أسلوب عصري
شائق ، وتحاميت الأسلوب الجدلي القديم ، حتى لا يزهد في
قرائته الشباب المثقف ، وتناولت شخصية مؤسس الديانة
بالدراسة والتحليل العلمي ، وذكرت كيف تطورت فكرته
وعقيدته ، وانتقدت الديانة وصاحبها في أسلوب علمي نزيه ،
وتحررت الدقة والصحة والأمانة في ترجمة العبارات والنصوص
وحكايتها والاحالة إلى الصفحات ، وذكرت المصادر القاديانية
مع بيان طبعاتها لأن القاديانيين عرفوا بالتغيير في الطباعات
المختلفة ، واشتهروا بالمكابرة وجحود النقل .

وأرجو أن يكون هذا الكتاب الصغير منيراً للفكر وزاداً
للمدعاة ، ومغنياً عن الأسفار الكبيرة .

